

جُلامِيعُ الكَلِمَاتِ

بِشَيْخِ الْمُنَازِلَةِ الْأَوْحَدِ
الْأَيُّمِ أَحْمَدَ الشَّيْخِ زَيْنِ الدِّينِ الْأَعْصَايُ
أَعْلَى اللَّهِ تَعَالَى مَقَامَهُ

تَقْدِيمُ
تَوْفِيْقِ نَاصِرِ الشُّوَيْبِ إِلَى

الْجُزْءِ الْكَادِي عَشَرَ

مَوْسَمُ الْإِحْتِقَاقِ

جمولۃ منہ القطرۃ

شیخ المناظرین الاوصد
الشیخ أحمد الشیخ زین الدین الاصفہانی
اعلیٰ اللہ تعالیٰ مقامہ

تقدیم
مفتی ناصر ابو علی
الجزء الحادی عشر

بسم اللہ الرحمن الرحیم

بمبيعة الحق مودة محفوظات
الطبعة الأولى

١٤٣٢م - ٢٠١١م

هوية الكتاب

اسم الكتاب:	جوامع الكلم
المؤلف:	الشيخ احمد الأحسائي
تقديم:	توفيق ناصر البوعلي
الناشر:	مؤسسة الإحقاقي
عني بطباعته:	الأميرة للطباعة والنشر



للطباعة والنشر
بيروت - لبنان

هاتف: ٠٣/٩٤٦١٦١ - ٠٣/١٥٤٢٥ - تليفاكس: ٠١/٢٧٦٩٨٨

<http://www.Dar-Alamira.com>

e-mail: zakariachahbour@hotmail.com

مؤسسة الإحقاقي
للتحقيق والطباعة
والنشر

alehqaqe@hotmail.com

رسالة في جواب الشيخ محمد ابن
الشيخ علي بن عبد الجبار القطيفي
(وفي بعض النسخ الشيخ محمد
ابن الشيخ عبد علي بن عبد الجبار)
عن عشر مسائل منها معنى
العلم نقطة كثرتها الجاهلون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين وصلى الله على محمد الأمين وآله
الطيبين الطاهرين .

أما بعد : فيقول العبد المسكين أحمد بن زين الدين الأحسائي :
قد أرسل إلي الشيخ الممجد الشيخ محمد ابن الشيخ عبد علي بن
عبد الجبار أمده [آمنه] الله من الخطأ والخلل وسدده في القول
والعمل أرسل إلي بمسائل عرضت له في حال بلبال وتشويش
أحوال ولكن لما أعتني بها في مثل ذلك الحال وجب علي إذ ذاك
إجابة السؤال إسعافاً لطلبته وإجابة لمسألته فنسخت صورة سؤاله
على مجرى عادتي معه ، ومع أمثاله والله المستعان وعليه التكلان .

قال أيده الله تعالى : ونلتمس من جناب مولانا أن يمنّ بجواب
هذه المسائل سريعاً وهي : ما معنى العلم نقطة كثرها الجاهلون ما
الوجوه المحتملة فيه على حسب المقامات وما هذه النقطة التي
تجتمع [تجمع] ، الشتات وما هذا العلم ؟

أقول : صورة الحديث على ما رواه في المجلى (العلم نقطة
كثرها الجهال) ، وبالجمله فإن التفاوت في الجملة سهل بعد دخول
الألف واللام المفيدة للعموم ، وأما كون العلم نقطة فلأنه لا
اختلاف فيه ، ولا في مسائله في الحقيقة ، وإنما الاختلاف في

مراتبه بحسب تفاوت مراتب المعلوم ولهذا كانت آيات الكتاب وأخبار السنّة مختلفة وهي في الحقيقة متفقة إلا أن معنى هذا الحديث في كذا ومعنى الآخر في كذا كما ورد عنهم عليهم السلام أنهم لا يعلمون الغيب حتى تبرؤوا ممن يزعم ذلك فيهم ، وورد أنهم يعلمون كل شيء مما كان ومما يكون فعلى تكثير العلم عند الجهال قال بعضهم : لا يعلمون الغيب ومن ادعاه فيهم فهو غالٍ كافر ، وقال بعضهم : هم يعلمون الغيب وتلك الأخبار محمولة على التقية وهذان القولان من تكثير العلم ، وأما على أنه نقطة فحيث إن دعوى علم الغيب قد لا يحتمله من يسمعه إذ ليس كل ما يعلم يقال ، ولا كل ما يقال آنٍ وقته ، ولا كل ما آنٍ وقته حضر أهله وأنهم يتكلمون بالكلمة ويريدون منها أحد سبعين وجهاً .

فإذا قلنا : إنهم لا يعلمون الغيب فالمراد بالغيب الذي لا يعلمونه هو غيب الهوية ورتبة الأزلية لامتناع ذلك على مقام الإمكان ، وإنما أريد هذا المعنى دون غيره مع إطلاق اللفظ من غير بيان دفعاً لظنون الغالين وإزالة لتزويق المبطلين ولو بين هذا الإطلاق وقيد لما انطفت نائرة الجهال ولكنه بين لأهل التبيين وعرف لتأسيس اليقين .

وإذا قلنا : إنهم لا يعلمون [يعلمون] ، الغيب فالمراد أنهم يعلمون كل ما سوى مرتبة الوجوب مما حواه الإمكان من ذرات الوجود فلا منافاة ، وكذلك الكلام في الحقيقة والمجاز في اليد فإن يد الله حقيقة وإذا قلنا ليس له جارحة فكذلك وكذلك في رحمة الله وعينه فالقول بأنه [بأن ذلك] ، مجاز ، ولا يصح الحقيقة تكثير [تكثيراً] ، للعلم والأصل في ذلك ما قلنا إن العلم شيء

واحد بسيط باعتبار أنه ليس على أنحاء مختلفة الكينونة لاستلزام اختلاف الكينونة اختلاف الذات البسيطة هذا خلف بيان ذلك أن العلم صورة المعلوم والعلم ذات العالم وكونته التي هي كونه على ما هو عليه فلا اختلاف في الذات البسيطة واختلاف المظاهر لاختلاف المراتب والقابليات لا يوجب اختلاف الذات الظاهرة بخلاف ما لو اختلف المظاهر مع اتحاد الرتبة والجهة فإنها تدل على اختلاف الذات وجميع علوم الخلق إن جرت على كينونة واحدة بأن يكون الاختلاف إنما هو بالمراتب تكون نقطة وإن اختلفت في أنفسها وجبت [أوجبت] .

اختلاف الذات وهو ممتنع لأن أحداً لا يشك أنه إذا حكم شخص بحرارة النار وشخص ببرودتها لا باعتبار آخر بل بالاعتبار الذي حكم به الآخر بالحرارة أن ذلك لا يصح أن يحكم بكون كل واحد من الحكمين علماً وأن ذلك إنما صدر عن الجهل فتسمية كل منهما [منهما علماً] ، تكثير العلم ومنه اختلاف العلماء في المسائل الشرعية إذ لو اقتصر في الحكم من كل منهما على المعاينة لما وقع الاختلاف ولكن لما كان أمر المعاينة متعسراً أو متعذراً مع كثرة العلماء مع عموم البلوى من المكلفين وانتشار المكلفين في أقطار الأرض حيث لا يصح التعليل [التعطيل] ، كان الاقتصار على الظن في الحكم لسدّ الرمق كأكل الميتة في المخمصة حتى يأتي الفرج من الله ، وليس المعاينة ما يدعيه بعض الناس من أن العمل بالخبر أو بالآية هو اليقين لأن ذلك إنما يحصل بما يثبت من الكتاب الذي قد أجمع على تأويله بلا خلاف من الفرقة المحقة ومن الأخبار التي لا اختلاف فيها بلا خلاف ، ومن القياس الذي

تعرف العقول عدله ، ولا تحتل غيره وأما حصول اليقين بمجرد الترجيح في مواضع الاحتمال لغير أصحاب المعاينة فدونه خرط القتاد وكفى بمدعيه بدون ذلك جهلاً وطريق [طريق المعاينة في ذلك أن ترى طريق] ، ذلك الحكم في الآفاق ، وفي الأنفس فإذا رأيت [رأيت ذلك] ، الطريق المخلوق الذي خلقه الله آية [آياته] ، لذلك الحكم ولغيره أو له خاصة فقد عاينت وحصل لك اليقين وإن كان في مواضع الخلاف والاحتمال إلا أنك إذا رأيت ذلك ذهب عنك الاختلاف وبطل لديك الاحتمال ولكن كما قال الشاعر : ضاع الكلام ، ولا [فلا] ، كلام ، ولا سكوت معجب ومعنى كون العلم نقطة أنه صفة الذات أو صفة الصفة وهكذا ففي الحقيقة لا يخالف الواقع والقولان المختلفان إن كان تنافيهما في مادة واحدة كان أحدهما من العلم دون الآخر فإن قلت : إن كلاً منهما يسمى علماً في الظاهر فكيف تنفي تسميته بذلك ، قلت : إن الحديث ليس وارداً على ما ظهر ، وعلى ما تسميه العامة علماً بل على الحقيقة لأن المراد بالعلم الحقيقي المطابق للواقع .

قال أيده الله تعالى : وورد (إن السنة ثلاثمائة وستون يوماً هلالية فلما خلقت السماوات والأرض في ستة أيام اختزلت منها فالسنة ثلاثمائة وأربعة وخمسون يوماً) ما معناه .

أقول : اعلم أن الله سبحانه [وتعالى] ، خلق اسماً بالحروف غير متصوت [مصوت] ، وباللفظ غير منطوق وبالشخص غير مجسد وبالتشبيه غير موصوف وباللون غير مصبوغ إلى آخر الكلام كما في رواية إبراهيم بن عمر اليماني عن أبي عبد الله [الصادق] عليه السلام إلى أن قال : (فجعلها كلمة تامة على أربعة أركان ليس منها

واحد [واحداً] ، قبل الآخر فأظهر منها ثلاثة لفاقة الخلق إليها وحجب واحداً منها وهو الاسم المكنون المخزون فهذه الأسماء التي ظهرت فالظاهر هو الله تبارك وتعالى وسخر سبحانه لكل اسم من هذه الأسماء أربعة أركان فذلك اثني عشر ركناً ثم خلق لكل ركن منها ثلاثين اسماً فعلاً منسوباً إليها فهو الرحمن الرحيم الملك القدوس الخالق البارئ المصور الحي القيوم لا تأخذه سنة ، ولا نوم العليم الخبير السميع البصير الحكيم العزيز الجبار المتكبر) إلخ .

وإذا كانت الأسماء الثلاثة لكل واحد أربعة أركان وخلق لكل ركن ثلاثين اسماً كان مجموع الأسماء التي على أركان الثلاثة الأسماء ثلاثمائة وستين اسماً ، وتلك الأركان الأربعة لكل اسم من الثلاثة على أحد الوجوه فظاهرها الطبائع الأربع فظهر على الأركان الفصول الأربعة فأول كل من أركان الثلاثة الأسماء مظاهرها الحمل والأسد والقوس ، ومظاهر ثانيها الثور والسنبلة والجدي ، ومظاهر ثالثها الجوزاء والميزان والدلو ، ومظاهر رابعها السرطان والعقرب والحوت ، وكل ركن عليه ثلاثون اسماً مظاهرها أيام الشهر الثلاثون فيكون مجموع السنة ثلاثمائة وستون يوماً فاستجنت طبائع الأسماء وأسرارها في الأيام ثم لما كان الخلق لا يخرج إلى عالم الكون إلا مشروحاً مبيناً مرتباً مسبباته [مسبباً] على أسبابه للدلالة على الوجدانية كان خلق السماوات والأرض في ستة أيام لكن لما كانت أيام الكلي يجب أن تكون كلية وأيام الجزئي يجب أن يكون جزئية تحقيقاً للسببية كانت الأيام الستة التي خلقت فيها السماوات والأرض كلية فالأول يوم الأحد وهو العقل الأول بمنزلة

النطفة للإنسان ، والثاني يوم الإثنين وهو النفس الكلية بمنزلة العلة للإنسان ، والثالث يوم الثلاثاء وهو الطبيعة الكلية بمنزلة المضغة ، والرابع يوم الأربعاء وهو هوى الكل بمنزلة العظام ، والخامس يوم الخميس بمنزلة اكتساء العظام لحماً وهو شكل الكل ، والسادس يوم الجمعة وهو جسم الكل بمنزلة إنشاء الخلق الآخر الذي هو نفخ الروح في الجسد وحيث كان لكل يوم اسم من الثلاث المائة والستون [الثلاثمئة والستين] ، اسماً اختصت الأيام [بالأيام] ، الكلية بالأسماء الكلية وهي البديع الباعث الباطن الآخر الظاهر الحكيم وحيث كانت هذه الستة الأسماء مهيمنة [المهيمنة] على باقي الأسماء كانت الأيام الستة قد تقومت بها الأيام كلها وأيام السنة إنما يعدها القمر لأنه صاحب العدد والحساب والتفصيل وقد استقرت فيه قوى الأسماء الثلاثمئة والستين فإذا جرى في المنازل التي لو سار فيها كل منزلة باسم لم تنقص السنة ولكن القمر جرى بما حق فيه من جميع الأسماء قطع أزيد مما يخص اسماً واحداً والفلك لم يتقدر على جميع الأسماء لأن السنة الكلية لا تحويها المنازل الجزئية نعم توجد بأكملها [كلها] ، في كلها فيقطع الفلك في ثلاثمئة وأربعة وخمسين يوماً لقوة سيره لما فيه من الزيادة المذكورة ، فاختزلت هذه الستة الأيام من السنة القمرية هذا [وهذا] وجه باطن في جواب المسألة (ووجه آخر) ، أن الأسماء الكلية ظهرت في أيام كلية بالنسبة وهي الأربعة الأيام التي خلقت فيها الأرض وأقواتها وهي فصل الربيع وفصل الصيف وفصل الخريف وفصل الشتاء واليومان اللذان خلقت فيها [فيهما] السماوات وهو يوم المادة ويوم الصورة فاختزلت من

الأيام الثلاثمائة والستين يوماً على نحو ما قلناه في الوجه السابق وهذا كله على مجرى القمر لما استجن فيه من قوى الأسماء كما تقدم .

قال سلّمه الله تعالى : وما معنى أن المؤمن إنما يحس بألم النار إذا خرج منه أما فيها فلا؟

أقول : والأصل في ذلك أنه حالة الدخول وحالة الكون فيها الغالب عليه طبيعتها فهو وإن كان يتألم بنسبة ما فيه من الوجود إلا أن أغلبية ميل الطبيعة ينسبه حيثئذ تألمه لشغل [لغفل] ، الطبيعة بما يجانسها وأما حالة الخروج فبسببها أغلبية خيرات الوجود على طبيعة الإعدام التي هي طبيعة النار فيكون إذ ذاك حياً [حيا] ، فيتألم لقوة إحساسه كالمؤمن إذا زنى فإنه حال الدخول في الزنى وحال الزنى لا يحس بألم المعصية التي هي النار لخروج روح الإيمان منه المعبر عنه بأغلبية الطبيعة وإدبارها فإذا أقلع وتاب ذاق ألم المعصية لحياته بعود روح الإيمان التي هي الحياة وخروجها هو الموت ولهذا لا يحسون بالنار أهل النار في الدنيا مع قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ ﴾ .

وقوله تعالى : ﴿ يَصَلُّونَهَا يَوْمَ الدِّينِ ﴾ (١٥) وَمَا هُمْ عَنْهَا بِغَائِبِينَ ﴿ فلا يحس بألم النار إلا من كان حياً قال تعالى : ﴿ لِيُنذِرَ مَنْ كَانَ حَيًّا ﴾ ، ﴿ أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأُحْيَيْنَاهُ ﴾ .

وقوله تعالى : ﴿ وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَنْ فِي الْقُبُورِ ﴾ فافهم الإشارة .

قال سلّمه الله تعالى : وما الجمع من [بين] ، النصوص والآيات الدال بعضها على الإحباط وبعضها على الجزاء بكل [بكل الأعمال] ، حسنة كانت أم قبيحة .

أقول : اعلم أيديك الله تعالى أن الآيات والروايات الدالة على الإحباط فإنما هي في الأعمال المجتثة لأن الأعمال الصالحة إنما تكون ثابتة إذا كان أصلها ثابتاً أي متصلاً بالوجود المتصل بالموجد سبحانه وتلك لا يتطرق عليها الإحباط لأن الإحباط إنما هو موازنة الحسنات بالسيئات وقد ثبت أن الحسنات وجودات والسيئات أعدام فلا يصح الموازنة بين الشيء وبين اللاشيء وأما الحسنات المجتثة وهي التي ما أوقعت على الوجه المأمور به بل أوقعت رياء مثلاً أو كانت مشروطة بشرط من الأعمال والمعتقدات أو غير ذلك فتكون تلك الحسنة لا أصل لها لأنها مجتثة لعدم اتصالها حقيقة بالوجود فهي صنم لا روح فيه فهي في الحقيقة عدم وتصح أن [أو] ، توزن بالسيئة العدم لأنها في الحقيقة من جنسها ، وفي مرتبتها ولهذا قال سبحانه : ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ بِقِيعَةٍ يَحْسَبُهُ الظَّمْثَانُ مَاءً ﴾ .

ووجه آخر وهو أن الموازنة تقتضي المعادلة بين الموزونين إما في الوزن الصنجي أو الطبيعي أو القيمي أو الوصفي أو الرتبي أو غير ذلك من اعتبارات الموازنة وليس بين الحسنة الثابتة وبين السيئة معادلة بنحو من اعتبارات الموازنة لا في الصنجي المعبر عنه بالكم هنا فإن السيئة بمثلها والحسنة بعشر فلا تصح الموازنة ، وأما الطبيعي فطبيعة الحسنة الحرارة والرطوبة أو الرطوبة والبرودة ، وطبيعة السيئة الحرارة واليبوسة أو البرودة واليبوسة فلا تصح موازنة علة الكون بعلة الفساد ، وإنما قلت إن طبيعة الحسنة الحرارة والرطوبة والبرودة ، وعلة السيئة الحرارة واليبوسة والبرودة لما قلت من علة الكون والفساد لأن الحسنات حياة المحسنين والسيئات كما

مر عدم ، ولا يقال إن الغضب لله طبعه الحرارة واليبوسة مع أنه طاعة وكذلك الصبر وإن الفراغة [القناعة] ، والرضا برودة ويبوسة مع أنه طاعة لأننا نقول إن الروح الأمري الذي تستمد منه [عنه] ، الأعمال التي كانت قبل ذلك طبيعتها بخلاف الكون هو مادة الحياة والكون في كل شيء وهو الماء الذي قال الله تعالى : ﴿وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ﴾ ، فحيث كانت تلك الأعمال مستمدة من تلك الروح انقلبت ما في طبائعها من علل الفساد إلى علل الكون وهذه إشارة وبيانها معروف عند أهل البيان وكذلك قيمة [قيم] ، الحسنات وألوانها ومراتبها لا توزن بها قيمة السيئات وألوانها ومراتبها إلى غير ذلك ، وقد بسطنا الكلام بما لا مزيد عليه في رسالتنا في أجوبة الشيخ عبد الله بن محمد بن غدير تغمده الله بغفرانه [برحمته] ، ورضوانه والآيات التي تدل على عدم الإحباط محكمة كقوله تعالى : ﴿لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ﴾ ، ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾ ﴿٧﴾ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ﴾ ، وغير ذلك .

والنصوص والرواة والعقلاء [العقل] ، جارية على الاستشهاد بها في ذلك ، والآيات والروايات التي تدل على الإحباط متشابهة تأويلها في الأخبار الجامعة بين هذه وبين تلك والتدبر شاهد به وهو أن الإحباط إنما يكون في الحسنات المجتثة الباطلة فإنها تكون ظاهراً في صورة الحسنة وإن كانت في الباطن سيئة بل أسوأ من السيئة فإذا قابلتها السيئة بطلت صورتها فرجعت إلى أصلها السيء ولذا ورد أنه إذا دخل في العبادة بنية صادقة لا يضره ما طرأ عليه من العجب فهذا وأمثالها هو الجمع بين الآيات والروايات فلا

إحباط وإلا لزم الظلمة [الظلم] ، كما أشرنا إليه سابقاً لعدم إمكان الموازنة فافهم .

قال أيده الله تعالى : وفي النصوص أن الذنوب إنما تخفف بالتصفية في كلٍّ بحسبه حتى أن منهم من لا يطهره إلا النار هذا في أهل الإيمان ، وفي روايات أن كثيراً من الناس يسقط عنهم العقاب بالواسطة منهم [عنهم] ، أو من خواصهم فهل الشفاعة مختصة ببعض دون آخر ما المرجح وما برهانه مع أن غير المخلد إنما يخرج من النار بإيمانه لا بالشفاعة إذا لا أثر لها ، ولو قلنا إن الإيمان منهم فهم [فهو] ، المشفعون والشفاعة من الدنيا حاصلة وهو وإن كان حقاً إلا أنه لا إسقاط حينئذٍ وباقي البيان موكول لفهم [إلى فهم] ، سيدنا انتهى .

أقول : لا يخفى أن الذنوب إنما تخفف بالتصفية إلا أن من التصفية أهوال البرزخ وأهوال المحشر ودخول النار والشفاعة أما غير الشفاعة فظاهر وأما الشفاعة

فاعلم أن أصل قابلية الأشياء للوجود الذي هو الخير المحض إنما هو بواسطة الشفاعة وإلى ذلك الإشارة بقول علي عليه السلام : (نحن الأعراف الذين لا يعرف الله إلا بسبيل معرفتنا) ، فهم الوسائط بين الخالق والخلائق في كل شيء وهم [هو] ، الأبواب للجواد الوهاب فافهم فالتصفية في الحقيقة إنما هي كسر المصفي وصياغته على الفطرة المستلزمة لفعل الخير وذلك إذا اعوجت الطبيعة وخالفت الفطرة التي هي صفة فعل الله [صفة فعله] ، بسبب عارض غريب لما بين ذلك العارض الغريب وبين الطبيعة التي هي خلاف كينونة الحق سبحانه من المناسبة لأن

الغريب غير الفطرة فكونه خلاف كونها والطبيعة كونها خلاف كون الفطرة فتوافقا على مخالفة الفطرة والتصفية كسر تلك الصورة المخالفة الشيطانية وصياغة هيولاها الثانية على صورة الفطرة لتطابق الفطرة فتقتضي مقتضاها والمصفي هو الواسطة وهو الشافع وبيان ذلك أن الأشياء على ثلاثة أقسام :

قسم صبغته تزيد على وجوده الأول ويكون فيها فضل وقسم صبغته بقدر وجوده .

وقسم صبغته أقل من وجوده فالقسم الأول كالسراج فإن فيه من النور ما يزيد على وجوده فلذا كان ظاهراً في نفسه ومظهراً لغيره ، أما كونه ظاهراً في نفسه فيحصل بصبغة تساوي وجوده كالقسم الثاني ، وأما أنه مظهر لغيره فلأنه مكمل لما كان صبغته أقل من وجوده كالقسم الثالث وهي الأشياء الغاسقة التي تحتاج في كونها ظاهرة في نفسها إلى الضياء من غيرها [من غير] ، كالجمادات الغاسقة فإنها لا تستبين في الظلمة وإذا كانت الصبغة بقدر الوجود استبان ذلك الشيء مطلقاً كالقسم الثاني مثل الجمرة فإنها تظهر في الظلمة والزيادة التي في القسم الأول كالسراج من الصبغة بحيث تكون تلك الزيادة مظهرة لغيرها من الموجودات الغاسقة مكملة لما نقص من صبغتها عن وجودها والشافع من القسم الأول وهو الذي صبغته تزيد على وجوده والطبيعة الموجبة [المعوجة] ، كما قلنا إنما اعوجت لقلة ما فيها من الصبغة فإذا قابلها الشافع كمل ما نقص فيها ووصلها بفضل لطيفته وألحقها بأوائل جواهر عللها ومعنى كسره لها صوغه لها على هيكل الفطرة الذي هو هيكل الصبغة ، ومعنى الصبغة هي الإيجاد الثاني ، ومعنى الوجود الإيجاد

الأول فالكل في الحقيقة وجود وإلى ذلك المعنى الذي أشرنا إليه من أن التصفية من الشفاعة قول الحجة عليه السلام في دعائه لشيئته (وإن خفت موازينهم فثقلها بفاضل حسناتنا) ، الخ فخفة الميزان من المعصية لأنها عدم لا وجود والعدم لا شيء .

قال تعالى : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا ﴾ ، وتثقله بفاضل حسناتهم عليهم السلام تصفية وكسر للخفة وصوغها ثقيلة بذلك الفاضل لأنه وجود ، وإنما قالوا عليهم السلام بفاضل حسناتنا لأنهم عليهم السلام يعملون من الصالحات أزيد مما به النجاة والخروج عن ربقة التقصير وبتلك الزيادة سموا سابقين وكانوا مقربين والحسنات هي الصبغة والوجود الثاني [الثاني بيان هذا] ، هذا في الباطن الذوقي وأما في الظاهر أيضاً فليس ثم منافاة بين الأدلة لأن التصفية لأناس كانت ذنوبهم تقابلها محن الدنيا وشدائد الموت والمحاسبة والقبر والبرزخ وأهوال القيامة والشفاعة لقوم ذنوبهم لا تقابلها تلك المحن وربما تكون الشفاعة بعد دخول النار لأنها من التصفية فلا تختص الشفاعة بأناس دون آخرين إلا أن لها شرطاً وهو أن يجري عليه الرضا بوجه من الوجوه .

قال الله تعالى : ﴿ وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَى ﴾ ، لأن الشفاعة لا يتحسن لغير من ارتضى دينه وكذلك التصفية لا تجري إلا بهذا الشرط وإلى هذا الإشارة بقوله تعالى : ﴿ وَلِيُمَحِّصَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَيَمْحَقَ الْكَافِرِينَ ﴾ ، فكانت التصفية والامتحان تمحيصاً للذين آمنوا ومحققاً للكافرين فظهر مما أشرنا أن الشفاعة لا تختص ولكنها غاية التصفية والتمحيص وبذلك يظهر المرجح ويظهر البرهان .

وقوله سلّمه الله تعالى : مع أن غير المخلد إنما يخرج من النار بإيمانه لا بالشفاعة إذ لا أثر لها الخ يظهر جوابه مما قلنا لأن ذلك إنما يخرج من النار بعد التصفية بمعنى أنه لا يبقى عليه ذنب يعاقب به فيخرج لعدم الموجب لعقابه مع بقاء الموجب لثوابه وهو الإيمان فإن خرج بعد فناء جميع ذنوبه فذلك من التصفية وقد سمعتها وأنها من الشفاعة وإن بقي من ذنوبه شيء فلا يخرج إلا بالشفاعة .

وقوله : والشفاعة من الدنيا حاصلة هو ما ذكرناه سابقاً .

وقوله : إلا أنه لا إسقاط حينئذ الخ مر بيانه بأن الشفاعة إسقاط سواء جرت على سبيل التصفية أو على ظاهر الشفاعة أو على صورة الإيمان لما قلنا من أن فاضل الصبغة تكسر صورة الطبيعة المخالفة للفترة بمحو الموهوم وتصوغها على هيكل صورة المعلوم فراجع .

قال سلّمه الله تعالى : وما أول الميزان [الزمان] ، الذي يجب فيه معرفة الله هل هو متى حصلت للمكلف قوة التمييز وإن لم يبلغ البلوغ الشرعي إذ معرفته وشكره واجب عقلاً فلا يتوقف على توقيت شرعي وإلا لزم خلاف المفروض أو أوله البلوغ الشرعي وإن كان وجوبه عقلياً بينوا لنا حقيقة الحال .

أقول : أما في الظاهر فإن أول ما يجب من [تجب فيه] ، المعرفة من الزمان هو عند البلوغ وما سبق على ذلك فلا يعتمد على أثره ولهذا قال الفقهاء : إن المميز لو أسلم دون أبويه لا يعتبر إسلامه فلا يصح عتقه في الرقبة المؤمنة نعم يفرق بينه وبين أبويه لئلا يستزلاه عن عزمته وهذا معنى عدم الاعتماد على أثره فإذا كان

أثره غير معتمد لا يجب [لا تجب] ، قبل البلوغ وإلا لكان أثره معتمداً ويترتب عليه أحكام الإسلام نعم مسألة المثال المذكور فيها خلاف هل يعتبر إسلام الصبي المميز فيجري عليه الأحكام أم لا؟ والذي يظهر لي أن ما يتعلق بالآخرة من الأحكام يجري [تجري] ، على إسلام الصبي المميز في ثوابه وعقابه وما يتعلق بالدنيا مما يترتب عليه أحوال المعاملات وغيرها لا تجري عليه ، نعم يلزم من باب التمرين بما يتأدى به الواجب ولو بعد حين وأما في الباطن فأول ما يجب فيه المعرفة من الزمان ما أدرك فيه الصبي أن له صانعاً هو صانع كل شيء فيجب عليه ما يحتمله في كل وقت من مراتب المعرفة من غير توقيت شرعي لأن النور الذي يقع في قلبه لا يكون دفعة فيكون وجوب المعرفة دفعة بل يقع في قلبه بالتدريج فيتم عند البلوغ ويقوى إلى ثماني عشرة سنة ويشد عند ثلاثين سنة أو ثلاث وثلاثين ويكمل عند الأربعين وعند كل مقام يجب فيه ما يخصه من المعرفة باعتبار النور الواقع في قلبه من العقل المطبوع وباعتبار القول [النور] ، الظاهر في قلبه من العقل المسموع ، وأما أنه وجوبه عقلي فذلك باعتبار الدليل وإلا فإنه شرعي بل العقل شرع باطن والشرع عقل ظاهر فيلزم من هذا وجوب التوقيت ، أما في الظاهر فعند البلوغ الظاهر وأما في الباطن فعند البلوغ الباطن فإذا بلغ حداً وجب عليه ما فيه من المعرفة سواء كان ذلك البلوغ مطبوعاً أم مسموعاً فافهم .

قال أيده الله تعالى : وهل القاصد لأربعة فراسخ ولم يرجع إلى يومه هل هو بالخيار أم يجب عليه الإتمام إلا أن يرجع ليومه ما اختياركم وما محمل روايات عرفة ؟

أقول : القاصد إلى أربعة فراسخ ولم يرد الرجوع ليومه يجب عليه الإتمام في الصوم والصلاة ، ولا معنى للتخير كما يذهب إليه الشيخ الطوسي ، ولا يقصر [لا للقصر] ، في الصلاة دون الصوم كما يذهب إليه الشيخ المفيد ، ولا أن شرط القصر أن يعزم على الرجوع قبل عشرة أيام كما يذهب إليه ابن أبي عقيل بل الذي نختاره وجوب الإتمام على من قصد الأربعة إلا أن ينوي الرجوع ليومه والأخبار صريحة باعتبار ثمانية فراسخ في القصر وأن الأقل منها يجب فيه الإتمام ومن تتبع الأخبار وجد فيها هذا الحكم ليس عليه غبار ، وأما ما يدل على أن القصر يكون (في بريد) ، فهي قابلة للتأويل مخصصة بمثل صحيحة معاوية بن عمار وموثقة محمد بن مسلم عن أبي عبد الله عليه السلام بعد أن سألته عن التقصير فقال : (في بريد) ، فاستغرب محمد بن مسلم هذا الحكم لشهرة كون القصر إنما هو في الثمانية لا أقل فلما قال له ، في بريد قال محمد بن مسلم : في بريد فقال عليه السلام : (إذا ذهب بريداً ورجع بريداً فقد شغل يومه) ، فبين عليه السلام أن البريد إنما يكون مسافة للقصر إذا ذهب ورجع في يومه بحيث يشغل بالذهاب والإياب يومه وهو حجة المشهور وعملهم يعضد الرواية المذكورة وهي مستند حكمهم بالتقييد .

وأما أخبار عرفة فهي محمولة على التقية ، ولا يقال إن هذه الروايات تدل على خلاف مقتضى التقية لأن الجمهور منهم من يرى القصر في ثلاثة أيام ومنهم في يوم وليلة ومنهم في راحة ، وأما أخبار عرفة فإنها تدل على حصول القصر في بريد ولم يقل به أحد من الجمهور لأننا نقول إن التقية كما هو الأصح لا تنحصر في

أقوالهم الموجودة بل يجوز أن تحصل التقية بمجرد حصول الخلاف بين هذه الفرقة فإن إلقاء الخلاف بينهم مطلوب لأهل العصمة عليهم السلام لتسلم شيعتهم كما تدل عليه رواية عبيد بن زرارة على أنه ربما يكون به قائل من الجمهور فيما مضى أو فيما يأتي لأن أقوالهم ليس [ليست] ، محصورة لأنها دائرة مدار الرأي والاستحسان والقياس والممارسة والمباهاة كما تشعر به النصوص وهنا محمل لتلك الأخبار أيضاً وهو أن مكة شرفها [شرفها الله تعالى] ، من المواضع الأربعة التي يستحب فيها الإتمام للمسافر وورد أيضاً استحباب نية الإقامة لمن أراد إتمام الصلاة هناك يومين أو أكثر تشبيهاً بناوي الإقامة عشرأ يصلي تماماً لسر الله في البقعة ولصورة نية التمام وهكذا [هذا] يصلي تماماً ما دام في مكة ، فإذا خرج إلى عرفة صلى قصرأ لأنه مسافر لم يقطع سفره بالقواطع المذكورة للسفر فلعل تلك الأخبار جرت على هؤلاء فإنهم أهل [من أهل] ، مكة في الجملة لنية الإقامة اليومين والثلاثة ومرد ذلك إلى التقية كما قلنا وإذا قام الاحتمال بطل الاستدلال والمشهور أعرضوا عن هذه الأخبار [الأخبار ووضعوها في زاوية الطرح والهجران علماً منهم باختصاص القصر في الثمانية الفراسخ وقد ذكرنا جواب هذه المسألة في المسائل التي كتبنا للشيخ عبد الله بن غديره وذكرنا الأخبار] ، التي لها تعلق بما نختاره من أراد ذلك طلبها .

قال سلّمه الله تعالى : وما حد الزمان الذي يجوز معه تطبيق الغائب زوجته؟

أقول : اعلم أن الغائب عن زوجته مدة يظن فيها انتقالها من

الطهر الذي واقعها فيه إلى طهر آخر ويكفي في ذلك الظن المستند إلى الإمارة العادية فإنه يعرف عاداتها ولو باستواء شهرين في الابتداء وهذا أمر أغلبي وأما عدم حصول الظن له لعدم تلك الإمارة كأن تكون مبتدئة أو مضطربة لم يستقر لها عادة وقتية فهو قليل الوقوع بالنسبة إلى الأولى ، نعم لو كان ذلك وجب عليه تحصيل الظن وهو قد يحصل بما يكون عليه أكثر النساء بل بما لا يكون نادراً جداً كأن تحيض في كل سنة مرة أو في كل تسعة أشهر مرة ولهذا ورد التحديد بالشهر كما هو في غالب النساء وورد في ثلاثة أشهر كما في صحيحة جمل [جميل] ، لوجود ذلك في المسترابات من النساء وورد خمسة أو ستة أشهر كما في بعض النساء وبالجمله فالحدّ الذي يجوز معه تطليق الغائب زوجته على الأصح هو ما يحصل فيه [فيه الظن] ، بانتقالها من طهر المواقعة إلى طهر آخر ، وأما تحديده بما في إحدى الروايات نظراً إلى صحة سندها أو [و] ، بعض المرجحات فليس بشيء بعد معرفة ما ذكرنا من مراد الشارع عليه السلام في هذه المسألة وغيرها في ذوات العدد بما لا يخفى عن [على] ، من يعرف المراد من الإيراد ، ولا يقتصر على العبارة فإن المخاطب بها يعرف مراد المخاطب بنحو غير محصور في اللفظ الظاهر الصريح فافهم .

قال سلّمه الله تعالى : وما مقدار ما ينتظر بزوجة المفقود حتى تتزوج أفتونا مثابين مأجورين ؟

أقول : إن كان المفقود في مكان محصور أي محيط به بلدان عمران يصل إليها المسافرون ويصل منها إلى بلد المفقود ولم يصل خبر عنه فلا ينتظر بها أكثر مما يحصل به ذلك وإن كان غير

محصور وليس له ما يسدّ خلقتها من مال أو ولي ينفق عليها ورفعت أمرها إلى الحاكم ولم تصبر أجلها أربع سنين وأرسل إلى كل صقع من يبحث عن خبره وبعد المدة يأمرها أن تعتد عدة الوفاة وهذا معروف لديهم .

قال أيده الله تعالى : ما العلة في جعل الكافر الملائكة إناثاً وأثبتوا لله بناتاً لا ذكوراً ؟

أقول : اعلم أن المشائين والرواقيين من الحكماء قالوا إن الملائكة قوى وجودية كالطبائع في العقاقير لا أنها ذوات متشخصة بنفسها مجردة منزهة عن الحلول بما وكلت به بل هي قوى ، ومعنى أنها موكلة بكذا أنها خلقت فيه فقال الكافرون : إن هذه القوى من خالق الأشياء والقوة أنثى فهي بنت مصيراً منهم إلى تأنيث لفظ القوة وكونها بنات وأنه تعالى عما يقولون علواً كبيراً يلد لأن هذه الأشياء المخلوقة لا تكون إلا من شيء على زعمهم لما رأوا توالدهم وزروعهم من البذر فحكموا على تلك القوى بأنها [بنات] ، مولودة أي متولدة من الفاعل فتعالى عما يقولون ﴿ سُبْحَنَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ ﴾ ﴿ لَقَدْ جَاءُوا شَيْئاً إِذَا ﴾ ﴿ ٨٩ ﴾ ﴿ تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَفْطَرْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدّاً ﴾ ، لا إله إلا الله الملك الحق المبين والحمد لله رب العالمين وصلى الله على محمد وآله الطاهرين وكتب مؤلفه العبد المسكين أحمد بن زين الدين في سلخ عاشوراء سنة أربع عشرة بعد المائتين والألف من الهجرة حامداً مصلياً مستغفراً .

رسالة في جواب الشيخ محمد

ابن الشيخ عبد علي القطيفي

عن عشر مسائل

منها تأويل السبعة الأبحر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وبه ثقتي

الحمد لله رب العالمين وصلى الله على محمد وآله الطيبين الطاهرين .

وبعد : فيقول العبد المسكين [الشيخ] ، أحمد بن زين الدين الأحسائي : إنه قد ورد علي من الإجناب المسدد الشيخ محمد ابن الشيخ عبد علي القطيفي كتاب فيه مسائل استنجز جوابها وكشف حجابها فوافق ذلك توزع بال وكثرة اشتغال وقيل وقال فكتبت ما حضر لساعة ورود الخط عجلة ساعة وبدار طاعة وفيه :

قال سلّمه الله : وما تأويل السبعة الأبحر؟

أقول : قال الكاظم عليه السلام لما سأله يحيى بن أكثم عن ذلك قال : (هي عين اليمين وعين الكبريت وعين أبرهوت وعين الطبرية وجمة ماسيدان وجمة ناجروان) ، وفي نسخة (بلعوران وعين أفريقية) ، الحديث وذلك نسبة الوجود مع أنه في نفسه واحد انقسم باعتبار قربه من المفيض وبعده وباعتبار قابلياته على أقسام سبعة إشارة إلى كماله في انقسامه إلى العدد الكامل وهذه الخمسة العيون والجمتان مختلفات فطيب [فطيب أبيض] ، بارد كعين اليمين وخبيث منتن أسود حار كعين أبرهوت ومختلط بين الحار والبارد

فإذا أخذ كان الجميع بارداً كعين الطبرية وبين الجاري كالعيون والراكد كالجمتين ، وفي المركبات الجسمية كعين الكبريت وغيرها ، وكل ذلك إشارة إلى أقسام الوجود وانقسامه يعني أن الوجود المقيد ثقيلة وخفيفة وكثيفة ولطيفة لو كان مداً للكلمات وحصر فضائلها لنفدت قبل أن تنفذ الكلمات عليهم السلام وكيف لا ، وإنما تحد أنفسها وتشير إلى نظائرها فكل قسم إنما يحصر ما فيه ويبقى ما في الوجود المطلق الذي جميع الوجود المقيد فيه كلمة من ذلك البرق انتهى .

وأما قولكم : ما الجمع بين أن لهم عليهم السلام ملكاً يسددهم وبين أنهم يزادون [أن أنهم يزادون] ، في كل جمعة؟

اعلم أن هذا الملك روح القدس وهو العقل الأول وهو عقلهم عليهم السلام ، ولا ريب أن كل شخص إنما يسدده عقله ، وإنما يكون مع الإمام الناطق دون الصامت إلا أنه مع الصامت بالوساطة والمقابلة فيظهر في الناطق كالصورة في المرأة ، وفي الصامت كالمرأة مع صورتها [مع الصورة لها] ، في مرآة أخرى فافهم وحيث كان الفيض دائم المدد لأن المفاض عليه في حقيقته أن وجوده وشيئته بالفيض وتحققها به وقيامها به قيام صدور لا قيام عروض فهو أبداً كأول حركة البروز فلذا قالوا : كانوا يزادون في كل ليلة جمعة ويراد بليلة الجمعة الليلة المباركة يعني ظلمة الكثرة في نفس [نقش] ، الكل المعبر عنها باللوح المحفوظ وبالصورة [بالصورة] ، والزيادة دوام المدد كما قلنا هذا معنى مراد والثاني الزيادة في علمهم عليهم السلام كالزيادة للنخلة في ثمرها كل سنة فإنها لا يزداد [لا تزداد] ، إلا بما في قوتها كذلك لا يزادون إلا بما

في قوتهم إلى فعلهم عليهم السلام وإن كان في علمهم كله بالفعل لكنه في نفس الأمر بالقوة [كله بالقوة لكن في بعض بالحقيقة] ، وأما في نفس الأمر بالنسبة إلى المعلوم فإن من شروط قابلية المعلوم للعلم الوقت والمحل وسائر الأسباب وإذا تمت الأسباب كان من المحتوم وإلا جرى فيه البداء فافهم .

وأما مسألة الإبرام والقضاء والأمر في الليالي الثلاث ليلة تسع عشر وإحدى وعشرين وثلاث وعشرين [تسع عشرة وإحدى عشرة وثلاثة عشرة] ، من شهر رمضان .

فاعلم أن المعلوم ليس بشيء قبل المشيئة وبها يكون شيئاً وفيه البداء قبل أن يراد ، وفي الإرادة يكون عينه وفيه البداء حتى يقدر ، وفي التقدير وضع الحدود من التشكلات المعنوية من بقاء وفناء وأجل وغيرها وفيه البداء حتى يقضي ، وفي القضاء تمامه في نفسه وفيه البداء حتى يمضي بشرح علله ووضع حدوده وأسبابه الدالة عليه وبه فلا بداء [فلا بد] ، حينئذ فيقدر [فيقضي] ، في ليلة تسع عشرة ويقضي [يمضي] ، في ليلة إحدى وعشرين ويبرم في ليلة ثلاث وعشرين ويؤمر الإمام عليه السلام بذلك فيما تنزل عليه به الملائكة والروح في ليلة القدر .

وأما ما سألت عنه من أمر الأئمة عليهم السلام وأنهم يثبت لهم ما يثبت للنبي صلى الله عليه وآله .

فاعلم أن كل ما يثبت [تثبت] ، للنبي صلى الله عليه وآله ثبت لهم إلا أشياء استثنيت خاصة بالحرف الذي فضلهم به ومما شاركوه [شاركوه فيه] ، أنهم يرون من أمامهم ومن خلفهم سواء مثله وقد

دلت الروايات على ذلك صريحاً وتعريضاً وتعميماً وهي مذكورة في محالها فاطلبها لا يسعني [إذ لا يسعني] ، الآن نسخها ومن الأدلة غير ذلك وهي [هو] ، مما تريد أنه ورد عنهم عليهم السلام : (إن الله خلق أبدانهم من عليين وخلق أرواحهم من فوق ذلك وخلق قلوب شيعتهن من فاضل طينتهم) ، الحديث فإذا كان قلبك الذي لا فرق عنده [عنك] ، بين نظره وراء ، ولا أمام ، ولا فوق ، ولا تحت ، ولا قرب له ، ولا بعد هو [وهو] ، من فاضل أجسادهم كالنور من المنير فانظر كيفيك فيما تطلب وأما غيرهم من الأنبياء والأوصياء فليسوا كذلك بل إذا شأؤوا ودعوا بالاسم الذي هو عندهم رأوا وإلا فلا .

وأما توثيق العلماء لبعض الرجال وتصحيحهم لبعض الروايات .

فهذا شأن من لم ير في الطريق يضع له عصا ليهتدي بها في الطريق والبصير لا يحتاج إلى ذلك بل يعرف كلامهم عليهم السلام ويعرف مرادهم لأنه يتكلم على لسانهم ويخاطبونه بلسانه ويعرف هداهم ولكن ليس كل من ادعاه صادقاً [صادق] ، وإلا فكما قال الشاعر :

وكل يدعي وصلاً بليلى

وليلى لا تقر لهم بذاكا

وعلاوة من أقرت له ليلى بالوصل أنك لا تراها تخالفه في كلمة فإذا رأيت من يدعي ذلك يستدل على مسألة مثلاً بألف حديث ووجد حديث يخالفه مما يعتبر لا يمكن توجيهه له فدعواه غير صادقة لأن كلامهم عليهم السلام ليس فيه اختلاف ، وإنما الاختلاف فيمن اختلف من قوله تعالى : ﴿ وَلَا يَزَالُونَ مُخْلِفينَ ﴾ (١١٨) إِلَّا مَنْ رَجَمَ ﴿ ، ألا

ترى كيف استثنى الشيعة من الاختلاف حيث رحمهم وخلقهم للرحمة كما في رواية أبي بصير عن الصادق عليه السلام .

وقولك : إن حصل لي ترجيح رواية فقهية من هذه الطريق [الطريقة] ، هل يجوز لي أم لا وكذا في أصل المسألة؟

أقول : إن كان ما عندك من الترجيح الباطني قاطعاً لحجة المعارض إن فهم يعني أنه وجداني إما بدليل الحكمة أو [و] ، بدليل الموعظة الحسنة فيجوز لك الترجيح للرواية بل يجوز التأسيس لأصل المسألة لأن هذا نص عن الكتاب والسنة وعلامته أن لا تجد [لا يوجد] ، ما يخالف ذلك في الكتاب والسنة ولو وجد فإنما تكون مخالفته إما من باب عموم أو خصوص أو إطلاق أو تقييد أو غير ذلك وعرفت وجه المخالفة ووضعت موضعه الذي لا يخالف له أيضاً ويكون لذلك الدليل الباطني مستند من الكتاب والسنة وثيق من ظاهر أو باطن أو باطن باطن أو ظاهر ظاهر أو تأويل أو باطن تأويل فيكون [ويكون] ، كالأصل المقرر [المقدر] ، المقطوع به وذلك الترجيح جزئي من ذلك الكلي وإلا فلا يجوز بحال .

وأما قولك : ما وجه كون أهل العصمة عليهم السلام أربعة عشر؟

فاعلم أن السبعة أكمل الأعداد لاشتمالها على أول فرد وهو ثلاثة وأول زوج بعده فالسبعة عند أهل الحساب عدد كامل فإذا نسب إلى الغيب والشهادة في الحقائق كان (الحقائق كأربعة عشر وإلى العلويات والسفليات أربعة عشر وإلى الركعة الأولى والثانية في الفاتحة كانت أربع عشرة آية والحروف النورانية المصدر بها

أوائل السور أربعة عشر حرفاً وعكسها الحروف الظلمانية) ، أربعة عشر حرفاً وغيرها من الأشياء التي جرى فيها هذا العدد لكمالها والسر في ذلك أن العالم بأسره لما كان في كتم العدم محتاجاً إليه سبحانه في إيجاده وليس عليه تعالى أن يوجد له إلا كرمياً وجوداً فلما وصف نفسه بالجود [بالجواد] ، وهبهم ما سألوه وكان الخلق كلهم شيئاً واحداً كما أن فعله واحد كما أنه تعالى واحد وكان عدد اسمه جواد أربعة عشر وعدد اسمه وهاب أربعة عشر وخلقهم بيده ويد عدده أربعة عشر وكان أهل البيت عليهم السلام يداً له يعني نعمة وقدرة كان عددهم أربعة عشر ألا ترى إلى منازل القمر إن ظهرت أربعة عشر وإن هبطت أربعة عشر .

وقولكم : هل الجهل المقابل للعقل هو الجهل البسيط أو المركب ، الخ؟

فاعلم أن الجهل المقابل للعقل هو الجهل المركب البسيط [لا البسيط] ، لأن البسيط لم يعط وهذا الخبيث أعطى فلم يقبل قيل له أدبر فأدبر ثم قيل له أقبل فأدبر .

وأما قولك : وإن كان المركب فلم يسبقه مرتبة إلا مرتبة من سبق الكل تريد بذلك [بذلك أنه] ، من أين جاء التركيب ؟

فاعلم : أن هذا الكلام كلام من لم يحضر ما هنالك أن هذا الجهل إنما وجد [يوجد] ، بوجوده ضده العام وجوداً عرضية [عرضياً] ، وهو عقل الكل وقبل عقل الكل عالم الأمر وهو الوجود المطلق وعالم فأحببت أن أعرف وهو على أربعة أحوال وهي المشار إليها في آخر شرح الأبيات لابن فارس وهي النقطة

يعني الرحمة والنفس الرحماني بفتح الفاء والسحاب المزجي
والسحاب المتراكم يعني الكاف المستديرة على نفسها ، وأما العقل
فإنه وإن كان بسيطاً في نفسه وعند من دونه ولكنه عند من فوقه
مركب من النار [النار والدهن] ، وإن شئت قلت من الوجود
المطلق والماهية ، وإن شئت قلت من اللفظ والمعنى ، وإن شئت
من السحاب والأرض الميتة إلى غير ذلك وهذا الجهل ظله وضده
حرفاً بحرف على معنى طمس عن كل ذي شفتين فالجهل مركب من
مقتضى وجوده وماهيته [وجوده العرضي ومقتضى ماهية] ، الذاتية
له فهو ظلمة بعضها فوق بعض والتقابل تقابل التضاد [تضاد] ،
ومعاندة بعد تحقق الجهل .

وأما تفسير هذه الأبيات الأعجمية العربية فقوله :

سرح الذكر ظلاماً

تظهر الأشياء كما هي

يعني بالذكر أصل المشيئة لك وهو النور الذي خلقت منه كما قال
عليه السلام : (اتقوا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله) .

وقوله : ظلاماً يعني سرح نظر فؤادك الذي هو محل معرفتك في
الكثرة التي هي الظلام والليل تظهر الأشياء كما هي يعني لا كثرة
فيها كما قال الشاعر :

كل شيء فيه معنى كل شيء

فتفطن واصرف الذهن إلي

كثيرة لا تنهاه عدد

قد طوتها وحدة الواحد طي

قوله :

ليس في الكون وجود

مـعـرب إلا لما هي

يعني ليس في الكون وجود حقيقي احترازاً عن الوجودات العرضية فإنها ليست لما هي له ، وأما الوجود الحقيقي فهو لما هو له وجد مثل قولهم فيما خلقت لأجله وكقوله تعالى : ﴿ بَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِذِكْرِهِمْ ﴾ .

وقوله :

هر وجود در چه چیزی

قد بدا إلا فننا هي

يعني كل كمال فيم هو قد بدا إلا فنا تلك الأشياء فكل كمال غير كمال الحق وهمّ وخيال .

وقوله :

ليس معشوق كلي

قـرت الأشياء كما هي

يعني ليس معشوق على الحقيقة بكمال [لجمال] ، حقي إلا هو تعالى قد قرت بذلك الأشياء وأقرت كلها له تعالى كما هي كذلك .

وقوله :

هي قد حازت وفاقت

غير أني والتناهي

ومعناه أنها قد حازت حظها منه وفازت بمطلوبها منه وفاقت
سواها به غير أنها مقرونة بالحدوث .

وقوله :

فأطو قرطاس البرايا

عن وجود لا يباهي

يعني بالقرطاس الرق الذي قام به الكتابة ، والمراد به وجود
البرايا أي أطو وجودهم وكونهم في الأعيان والمعاني عن وجود ما
له أصل يباهي غيره .

وقوله :

ليس بعد البحر مد

غير فيض لا تناهي

يعني ليس بعد الوجوب حق حقي [خفي] ، غير فيض منه لا
تناهي فيه يعني دائماً .

قوله [وقوله] :

ليس بعد الهفت نار

غير نور لا يباهي

يعني ليس بعد السبع النيران نار أي ليس بعد الوجوب نار
ومظهر ذلك ليس بعد النيران السبع نار ولو كان بعد الوجوب
وجوب لكانت النيران أربع عشرة غير نور من تلك النار الموقدة من
الشجرة المباركة وهو لا يباهيها .

وقوله :

لا تـمـدـه شـوم كـلا

فـحـبـيـبـي فـي سـمـاه

بل اجعل ذلك المحو هو الإثبات وذلك الفناء هو البقاء فحبيبي
[فحبيبه] ، في سمائه يعني أنه باقٍ غير مفقود والأشياء بالوجود
[بالموجودة] ، موجودة .

قوله :

بـعـد هـذا النـوم فـيـض

أـبـرز الأـشـياء كـمـا هـي

يعني يحصل لك بعد أن تلقي نفسك كالنائم إذا ألقى جسده
وسرحت روحه [أبرز روحه] ، وعينت الملكوت ثم قال : أبرز
الأشياء كما هي يعني أعرف الأشياء على ما هي عليه أو أن ذلك
الفيض أظهر الأشياء على ما هي عليه لا بالقدم بل بالعدم .

قوله :

هـذه عـشـر خـصـال

مـا بـقـي شـيئاً يـضـاهـي

والمراد بعشر الكاملة هي المعاني المذكورة في هذه الأبيات العشرة
المشتملة على جميع أحوال السالكين من البدايات إلى النهايات .

والحمد لله رب العالمين وصلى الله على محمد وآله الطاهرين تم
في اليوم [باليوم] ، السابع من شهر شوال سنة ١٢٠٨ ثمان ومائتين
وألف والحمد لله رب العالمين .

رسالة في جواب سؤالات الميرزا محمد علي المدرس^(١)

(١) (سؤالات السائل كان ستة قد أجاب المؤلف أعلى الله مقامه عن أربعة منها وأحال الآخرين إلى السيد المرحوم (اع) الذي أجاب عنهما بحضوته وقد طبعا في جوامع الكلم والنسخة الأصلية منهما غير موجودة).

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله ربّ العالمين وصلى الله على محمد وآله الطيبين
الطاهرين .

أما بعد : فيقول العبد المسكين أحمد بن زين الدين الأحسائي :
إنه قد كتب لي السيد السند الولي الوفي العلي الميرزا محمد علي
ابن السيد محمد أحسن الله أحواله وبلغه آماله في مبدئه ومآله بعض
المسائل وكتبت جوابها .

ومنها هذا الحديث فكتب هكذا في ثواب الأعمال : أبي رحمه
الله ، قال : حدثنا سعد بن عبد الله عن أحمد بن محمد بن عيسى عن
إبراهيم بن هاشم والحسن بن علي الكوفي عن الحسن بن يوسف عن
أبي حازم المزني عن سهل بن سعد الأنصاري قال : سألتُ رسول الله
صلى الله عليه وآله عن قول الله : (وما كنت بجانب الغربي إذ نادينا
قال كتب الله عزّ وجلّ كتاباً قبل أن يخلق الخلق بألفي عام في ورق
أسٍ أنبته ثم وضعها على العرش ثم نادى يا أمة محمد صلى الله عليه
وآله إن رحمتي سبقت غضبي أعطيتكم قبل أن تسألوني وغفرت لكم
قبل أن تستغفروني فمن لقيني منكم يشهد ألا إله إلا الله وأن محمداً
عبدى ورسولي أدخلته الجنة برحمتي) انتهى .

قال أيده الله بمدده : ما المراد بكتابه تعالى وتقدمها على الخلق

بألقي عام وبالآس وبورقه وإنباته ووضعها على العرش وكيف نادى من لم يخلق بعد وكيف خصّ بهم الإعطاء قبل السؤال قولاً وقد عمّ به غيرهم فعلاً ولم فرّع إدخال الجنة على الشهادتين معاً مع دلالة نوع من الأخبار بظاهرها على كفاية الأولى فيه ودلالة نوع آخر على عدم كفايتهما معاً .

أقول : المراد بكتابة الله تعالى هي كتابة أجل الشخص ورزقه وكونه وما يجري له وعليه وجميع الحدود التي يقال لها الهندسة الإيجادية وجميع تلك الأسطر والكلمات والحروف والنقط والحركات على هيئة ورقة الآس مثال ذلك في الهامشة :



فانظر إليها لتعرف الهيئة ، وإنما كانت بهذه الهيئة لأن أصل ذلك كله يدور على الروح الكلية ، فلما جمعت الكتابة اقتضى المجموع الارتباط والتعلق بالجسم من أسفل تلك تلك الكلمات والحروف والنقط والحركات ووجوها متعلقة بالروح ووجوها باقية على ما هي عليه قبل الاجتماع من البساطة الإضافية فدقّ رأس الورقة لتعلقها بالأعلى وأسفلها لما ارتبط بالجسم كثف وغلظ واتسع فلم يدق لغلظه ، فلما كانت بين رابطتين جاذبتين عليا لطيفة وسفلى كثيفة امتدّت من جهة الأعلى أكثر للطافتها وعرضت من جهة

الأسفل لكثافتها فصارت بين اللطافة المقتضية للطول للانجذاب العلوي وبين الكثافة المقتضية للعرض للانجذاب السفلي كهيئة ورقة الآس كما صوّرنا لك في الهامشة ، وإنما كانت خضراء كورقة الآس لأن تلك المكتوبة كثرة والكثرة سواد وهي متقومة بنور الروح الكلية وعليها تدور وهي النور الأصفر الذي اصفرّت منه الصّفرة فلما امتزج السواد بالصّفرة كالنيل بالزعفران حصّلت الخضرة ، وإنما خصّ الآس لطول أغصانه واعتداله لأن تلك الورق إنما هي متعلقة بتلك الأغصان وتلك الأغصان هي أغصان شجرة الرقائق وهي البرزخ الحائل بين المعاني والصور فكانت أغصان الرقائق تحت أغصان المعاني في اللطافة والاعتدال هذا باعتبار صدور تلك المكتوبة وفعلها .

وأما باعتبار ذاتها وخلقها الثاني في صورة الدعوة والإجابة فهي بصورته في دار الدنيا وهذا حالها في اللوح المحفوظ ، وأما وجه تقدّمه بألفي عام فلأنّ ذلك في عالم الذر وهو قبل المادة والطبيعة لأنه في رتبة النفس وهما رتبتان يعبر عن كلّ منهما بألف سنة كناية عن أطواره في الأفراد وتكثرها في هاتين الرتبتين ، والسنة عبارة عن دور الثلاثمائة والستين الاسم ثلاثمائة وستين دورة وذلك تمام مظهر من مظاهر الوجود ، وذلك لأن الوجود يدور على الخلق والرزق والحياة والممات ولكل واحد من هذه الأربعة ثلاثة أركان ركن الجبروت وهو العقول وركن الملكوت وهو النفوس وركن الملك وهو الأجسام ، فلجبرائيل منها ثلاثة أركان موكل بها وهي أركان الإيجاد في العقول ، وفي النفوس ، وفي الأجسام ، ولميكائيل منها ثلاثة أركان موكل بها وهي أركان الرّزق في

العقول ، وفي النفوس ، وفي الأجسام ، ولإسرافيل منها ثلاثة أركان موكل بها وهي أركان الحياة في العقول ، وفي النفوس ، وفي الأجسام ، ولعزرائيل منها ثلاثة أركان موكل بها وهي أركان الموت في العقول ، وفي النفوس ، وفي الأجسام ، فلجبرائيل الحمل والأسد والقوس ولميكائيل السرطان والعقرب والحيات ، ولإسرافيل الجوزاء والميزان والدلو ، ولعزرائيل الثور والسنبلة والجدي ويجري كل ملك في كل برج بثلاثين اسماً كل اسم فعل لله يظهر بواسطة جبرائيل مثلاً في الملائكة الخاصة به ، وذلك لأن جبرائيل تحته من الملائكة جنود لا يحصي عددهم إلا الله وجبرائيل صاحب الهيمنة عليهم فهم باسم الله الخاص بهم عن أمر جبرائيل عليه السلام يفعلون فلجبرائيل تسعون اسماً يجري بثلاثين الجبروتية في الجبروت وتخدمه فيه الجنود الأعوان الجبروتية على حسب التقدير الذي يصل إليه من الملك الأعظم الذي هو على ملائكة الحجب الأحمر والأخضر بنصف قوته ، ومن الأصفر بنصف قوته ويجري بثلاثين الملكوتية في الملكوت وتخدمه فيه الجنود الأعوان الملكوتية على حسب التقدير الواصل إليه من الملك المذكور ومن الأخضر بنصف قوته ، ومن الأصفر بنصف قوته ويجري بثلاثين الملكية في الملك وتخدمه الجنود الأعوان الملكية على حسب التقدير الواصل إليه من الملك الأحمر ومن الأخضر والأصفر بنصف قوتهما ، ولكل اسم من هذه الثلاثين حكم خاص في عالمه يوم واحد وله أطوار كثيرة لا تحصى .

قال تعالى : ﴿وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ ﴾ ،

لأن اليوم اثنتا عشرة ساعة كل ساعة ستون دقيقة كل دقيقة ستون

ثانية كل ثانية ستون ثلاثة كل ثلاثة ستون رابعة وهكذا حتى تطلع الشمس ويذهب جميع سواد الليل وميكائيل ، له تسعون اسماً له في الجبروت ثلاثون ، وفي الملكوت ثلاثون ، وفي الملك ثلاثون والجنود الأعوان له ثلاثة أقسام كل قسم منها موكل بثلاثين يجري ميكائيل الذي هو صاحب الهيمنة على الجميع من الأعوان في كل عالم بما يخصه من الأسماء وأعوانه فيها على حسب التقدير الواصل إليه من الملك الذي هو من أمر الله وهو الأبيض ويعينه الأخضر والأصفر بنصف قوتهما في العوالم الثلاثة كما أشير إليه في مجرى جبرائيل وإسرافيل ، له تسعون اسماً له في الجبروت ثلاثون ، وفي الملكوت ثلاثون ، وفي الملك ثلاثون وأعوانه من الملائكة ثلاثة أقسام كل قسم لثلاثين وهو صاحب الهيمنة على الجميع فيجري في كل عالم بالثلاثين الاسم المختصة به مع أعوانه فيها على حسب التقدير الواصل إليه من الملك الذي هو من أمر الله الأصفر ويعينه الأحمر والأبيض بنصف قوتهما وعزرائيل ، له تسعون اسماً له في الجبروت ثلاثون ، وفي الملكوت ثلاثون ، وفي الملك ثلاثون وأعوانه ثلاثة أقسام كل قسم لثلاثين وهو صاحب الهيمنة على الجميع فيجري في كل عالم بالثلاثين الاسم المختصة به مع أعوانه فيها على حسب التقدير الواصل إليه من النور الأخضر ، وهو الملك الذي على ملائكة الحجب ويعينه الأحمر والأبيض بنصف قوتهما وحكم الأيام والدقائق والثواني وما تحتها عند كل ملك حكم ما أشير إليه في جبرائيل فيكون لجبرائيل على هذا التقدير الحمل في الجبروت ويعينه الثور والجوزاء بنصف قوتهما ولميكائيل السرطان في الجبروت ويعينه الثور والجوزاء

بنصف قوتها ، وفي الملكوت الأسد ويعينه السنبلة والميزان بنصف قوتها ، وفي الملك القوس ويعينه الجدي والدلو بنصف قوتها ، وفي الملكوت العقرب ويعينه السنبلة والميزان بنصف قوتها ، وفي الملك الحوت ويعينه الجدي والدلو بنصف قوتها ولإسرافيل الجوزاء في الجبروت ويعينه الحمل والسرطان بنصف قوتها ، وفي الملكوت الميزان ويعينه الأسد والعقرب بنصف قوتها ، وفي الملك الدلو ويعينه القوس والحوت بنصف قوتها ، ولعزرائيل الثور في الجبروت ويعينه الحمل والسرطان بنصف قوتها ، وفي الملكوت السنبلة ويعينه الأسد والعقرب بنصف قوتها ، وفي الملك الجدي ويعينه القوس والحوت بنصف قوتها .

وأيضاً لجبرائيل كرة النار في ذات الملك ، وفي تعلق الملكوت ، وفي ظهور الجبروت ويعينه الهواء والتراب بنصف قوتها ولميكائيل ، الماء في ذات الملك ، وفي تعلق الملكوت ، وفي ظهور الجبروت ويعينه الهواء والتراب بنصف قوتها ، ولإسرافيل الهواء في ذات الملك ، وفي تعلق الملكوت ، وفي ظهور الجبروت ويعينه النار والماء بنصف قوتها ولعزرائيل التراب في ذات الملك ، وفي تعلق الملكوت ، وفي ظهور الجبروت ويعينه النار والماء بنصف قوتها ، ولجبرائيل الدبور ويعينه الجنوب والشمال والصفراء ويعينه الكبد والطحال ، ولميكائيل الصبا ويعينه الشمال والجنوب والرية ويعينه الطحال والكبد ، ولإسرافيل الجنوب ويعينه الصبا والدبور والكبد ويعينه الرية والمرّة الصفراء ، ولعزرائيل الشمال ويعينه الدبور والصبا والطحال المرة الصفراء والرية ، وبالجملّة فما يجري لملك من الأربعة يجري بنسبة واحدة .

فإذا دارت الأسماء الثلاثمائة والستون ثلاثمائة وستين دورة كل اسم دورة بما ذكر من الجنود والأعوان والإعانات على نحو ما أُشير إليه سابقاً تمت السنة والسنة هي العام ومعنى ألف عام ألف نوع من أنواع الطبيعة وألف نوع من أنواع المادة ولكل نوع تطوّر مخصوص ولأجل تكثر تلك الأنواع والمراتب قال الباقر عليه السلام (إن الله خلق ألف ألف عالم وألف ألف آدم أنتم في آخر العوالم وآخر آدميين) الحديث .

ومعنى إنبات ورق الآس أن النور الأخضر هو نهايات الأرض لقوله تعالى : ﴿أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا﴾ ، قال عليه السلام : (بموت العلماء) ، والإشارة إلى أن العلم هو نهايات الأرض فالأرض تتناهى في تلطفها إلى الصور العلمية وهي اللوح المحفوظ في العالم الصغير الخيال ، وتلك الصور المعبر عنها بورق الآس أنبتها الله في تلك الأرض قال الله تعالى : ﴿وَاللَّهُ أَنْبَتَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا﴾ ، وذلك باعتبار صدورها وفعلها ، وأما باعتبار خلقها الثاني فهي صور الإنسان وعالم الذر .

ومعنى وضعها على العرش أن تلك الورق النابتة في تلك الأرض والصور الإنسانية في اللوح المحفوظ إنما قامت وتقومت بالنور الأخضر فهي نابتة فيه ومنقوشة عليه ، وهو الركن الأيسر الأعلى من العرش فهي حروف ذلك الكتاب فهي موضوعة فيه وهو ركن العرش فهذا معنى وضعها على العرش .

ومعنى أنه ناداهم ولم يخلقوا أنه أخذهم من ظهور آبائهم قال الله تعالى : ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾ ، وذلك كأن تتصوّر ابنك وتتصوّر ابنه وتتصوّر ابن ابنه وهكذا حتى يخرج

من صلبك ألف ولدٍ مثلاً فالله سبحانه أخرجهم هكذا ولكن أنت أخرجتهم في الخيال والله أخرجهم بحقائقهم في عالم الذرّ فنادى موجودين وخاطبهم مشافهة ورأوا المخاطب عياناً ولهذا ولما قالوا بلى قال : يا ملائكتي اشهدوا على إقرارهم قالت الملائكة : شهدنا أن تقولوا يوم القيامة إنا كنا عن هذا غافلين وإنما خصّ الإعطاء بهم قبل السؤال قولاً لوجوه :

أحدها : أنهم لما فاض الوجود ترتّب في نفسه فتقدّم بعض أجزائه وذلك لقوّة القابلية فكانوا أوّل فائضٍ فلُقِبَ اتّصالهم بالمبدأ تأهّلوا للإعطاء قبل السؤال قولاً لأن إيجاد مَنْ بعدهم يتوقف مددُهُ على توسّطهم فيمرّ عليهم قبل من بعدهم ومثاله لو كانت لك أرضان إحداهما متّصلة بمجرى الماء والأخرى إنما تشرب من تلك الأرض فإذا حملت الماء على الأرض المتّصلة وسقيتها لا يلزم منه سقي الأخرى ، وإذا أردت سقي الأخرى لزم منه سقي المتّصلة وإن لم تطلب الماء ، فلما كانوا واسطة وجب ذلك لهم قبل السؤال ، وفي الحقيقة لما أحبّوا الله أحبّهم وذلك إعطاؤهم قبل السؤال لأن محبته لهم قبل إيجادهم وقبل أن يكونوا سائلين وكذا بعد إيجادهم لا يسبقونه بالقول .

فإن قلت : لم خلقهم الله قبل غيرهم؟ فإن هذا تقديم منه لهم وتأخير لغيرهم فلا يكون لهم فضل على غيرهم لأن الله هو الذي قدّمهم وأخر غيرهم .

قلت : هذا حق الله سبحانه هو المقدّم وهو المؤخّر ولكنه قدّم مَنْ تقدّم وأخر من تأخّر وذلك لأنه إذا أفاض الوجود لم يمكن فيه أن تتساوى أجزاؤه في القرب من المبدأ بل يجب أن يتقدم بعض

على بعضٍ وذلك هو ما يمكن في ذواتهم لأن البعض الذي تأخر إنما تأخر لأن من تمام قابليته للإيجاد وجود المتقدم فتلك الأجزاء المتقدمة هي من عينا والله قدمهم وأخر غيرهم وتقديمه لمن تقدم نفس تقدمه في الظهور بمعنى تساوقهما وكذلك تأخير أمر الله مساوق لتأخر من تأخر في الظهور ، وأما تقدم تقديم الله على تقدم المتقدم وتقدم تأخير الله على تأخر المتأخر بالذات ، وفي العلة فهو مما أبى الله أن يطلع عليه الأوصياء عليهم السلام إلا أنفسهم .

وأما قوله أيده الله : قولاً فاعلم أن الخطاب إنما يخص من حضر مجلس الخطاب وهم أهل المشافهة وهم المقربون ، وأما غيرهم وإن كان مرضياً عنهم فإنما يصل إليهم إثر ذلك القول وهو الفعل أو قول الواسطة وهو فعل الفاعل عز وجل فافهم .

وأما تفرع دخول الجنة على الملاقاة بالشهادتين ففيه نكتة وهي أنكم يا عبادي المطيعين لي إن لم تخافون [تخافوا] ، نزعْتُ عنكم ما أعطيتكم لأن ما أعطيتكم لا يخرج عن قبضتي وهذه نعم شواردُ فقيدوها بالخوف مني والثبات على إجابتي التي عاهدتموني بها حين قلت لكم : (أَلست بربكم ومحمد نبيكم ، وعلي وليكم وإمامكم والأئمة من ولده أئمتكم ؟) فقلتُم : بلى فإن ثبتَّ عليها حتى تلقوني على ذلك أدخلتكم الجنة برحمتي (وللنكتة) ، لازم وهو يا عبادي العاصين لي الذين حين دعوتهم لم يجيبوني لا تقنطوا من رحمتي ما دام التكليف لكم باقياً فإن أجبتكموني في دار الدنيا أقلتكم وقبلتُ منكم وأدخلتكم جنتي برحمتي .

وأما الاكتفاء بالشهادة بالتوحيد وحدها وعدمه فاعلم أن الأخبار بحسب ظاهرها مختلفة جداً ولكنها متفقة في القصد والمعنى فما

ورد من (أنّ من قال : لا إله إلا الله دخل الجنة) ، أي بجميع شروطها وما يراد منها ، وورد أن (من قال : لا إله إلا الله مخلصاً دخل الجنة) ، ومعنى مخلصاً أن يحجزه لا إله إلا الله عما حرّم الله وهذا معنى الحديث الأول وورد (من قال : لا إله إلا الله دخل الجنة بشروطها وأنا من شروطها) ، قاله الرضا عليه السلام وورد (من قال : لا إله إلا الله محمد رسول الله صلى الله عليه وآله دخل الجنة) ، والمعنى واحد وورد (أن شروط لا إله إلا الله منها شهادة أن محمداً رسول الله صلى الله عليه وآله وأن علياً ولي الله وأن الأئمة الاثني عشر حجج الله وأن محبهم محب الله وأن أعداءهم أعداء الله وأن محبهم أعداء الله وإقامة الصلاة وإيتاء الزكاة وصيام شهر رمضان وحج البيت مع الاستطاعة والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر مع شروطهما وجميع ما أمر الله واجب وورد ذلك مع الإيمان به) .

قال سلّمه الله تعالى : ما الفرق بين المبدأ والمشتق في أصل الوضع ؟

أقول : إن ما يعرف بمطلق توسط اللفظ أقسام : معنى ومدلول ومصداق ومنطوق ومفهوم ولازم وملزوم . فالمعنى ما يقصد من اللفظ بأصل الوضع ، وما يصدق عليه اللفظ وإن لم يكن من الأفراد الشائعة التي تحضر عند الإطلاق بل وكانت غير معروفة في العرف ، وإنما هي مهجورة أو كان من أفراد العام التي كثيراً ما يخرجها العرف فهو مصداق ، وما يكون في محل النطق صريحاً كدلالة المطابقة أو كالتضمّن على الأصح أو غير صريح وهو اللازم المقصود من اللفظ كدلالة الاقتضاء ودلالة التنبيه أو لازماً غير

مقصود كدلالة الإشارة فهو المنطوق ، وما يكون خارج محل النطق وهو المفهوم وهو قسمان : مفهوم موافقة ، ومفهوم مخالفة فمفهوم الموافقة ما يكون الخارج أولى بالحكم مما في محل النطق كفحوى الخطاب أي معناه ، ولحن الخطاب أي مفهومه ومفهوم المخالفة هو المخالف لما يراد من ظاهر اللفظ كالمفاهيم العشرة ويسمى دليل الخطاب وما يدل عليه اسم اللازم وما يدل عليه اسم الملزوم .

وأما المدلول وهو ما يدل عليه اللفظ فإن كان مقصوداً بأصل الوضع فهو معنى وما يدل عليه بالصدق فمصدق ، والحاصل يدخل في كل قسم باعتباره والكلام إنما هو في المعنى وهو الذي يقصد من اللفظ بأصل الوضع لأن غيره إمّا مثله أو دونه فيكون المعنى أعلى ما يتناوله اللفظ فنقول المبدأ هو المعنى والاسم في الأصل يوضع بإزائه وليس المراد أن الاسم يوضع على نفس الذات إنما يوضع على جهة المدركة لأن الواضع يتصور تلك الذات على ما هي عليه في مبلغ علمه المحصل من الرؤية أو الإخبار أو إشراف النفس فتنتقش صورته في خياله فيؤلف حروفاً مخصوصة بهيئة مخصوصة تناسب تلك المادة وتلك الصورة مادة تلك الصورة التي في خياله وهيئتها وهي نفس جهة مدركة المعنى الخارجي ، فالوضع في الحقيقة للمعنى الخارجي لأن الاسم كالظاهر للذات وكالجسم للروح .

فإذا قلت : زيد قائم فقد أسندت لفظ قائم إلى لفظ زيد كإسناد معنى قائم إلى معنى زيد ، ومعنى قائم ليس هو معنى زيد لأن زيداً ذات بحث وقائم صفة لا ذات ، ولا مركبة من ذات وصفة كما قد

يظنه بعضهم ، والصفة غير الموصوف ولم تتقوم بذات الموصوف وإنما تقوّمت بجهة فاعليته أي ظهوره بالفعل فإن زيدا فاعل القيام ومعنى فاعل محدث والإحداث ظهور الذات للفعل بنفسه ، وفي الحقيقة الظهور هو نفس الفعل وهو جهة الفاعل فقائم تقوّم بالأحداث من زيد وهو جهته وبيانه يظهر لك في إعرابه وقد اختلفوا في الرفع للمبتدأ والخبر .

والحقّ أنهما ترافعا لأنّ كلّ واحدٍ عامل في الآخر من جهة المعنى فكان كذلك من جهة اللفظ ومعنى أن كل واحدٍ عامل في الآخر أن العامل هو ما به يتقوم المعنى المقتضي للإعراب فالقيام بإسناده إلى جهة زيد تقوّمت به فاعلية القيام وفاعلية القيام هو المقتضي لرفع زيد واستناد قائم إلى جهة زيد أيضاً تقوّم في نفسه فتلك الجهة هي التي تقوّم بها القيام بإسناده إليها ، وذلك الاستناد هو المقتضي لرفع قائم والمراد من جهة زيد جهة فاعليته وهو وجهه .

فإذا قلت : جاء زيدُ القائم كان القائم صفةً لزيدٍ لا بدلاً ، فلو كان القائم هو زيداً لكان بدلاً ولو كان هو زيداً وصفةً لوجب أن يكون رفعه بجاء على الإصالة ولكان قولك جاء زيد القائم هو معنى جاء زيدُ القائم لكنه ليس هو إياه ، ولا يقصد منه ما يقصد من زيد .

فإذا عرفت ذلك فاعلم أن المبدأ بالتزليل الحقيقي هو جهة فاعلية الفاعل وتلك الجهة هي مبدأ الاشتقاق والمشتق هو اسم للصفة فقولنا سابقاً إن إسناد لفظ قائم إلى لفظ زيد كإسناد معنى قائم إلى معنى زيد ليس المعنى أن لفظ قائم أسند في الحقيقة إلى لفظ زيد ،

وإنما أسند إلى لفظ زيد من حيث اتّصافه بفاعلية القيام أي من حيث نسبة فاعلية القيام إليه كذلك معنى قائم أسند إلى فاعلية ذات زيد ، وتلك الفاعلية هي جهته فهي في المثال كمثال الشعلة من السراج فإنها في الظاهر هي النار والأشعة التي هي بمنزلة قائم مستندة إلى الشعلة ، والشعلة هي مبدأ الاشتقاق والمشتق هي الأشعة ففي الظاهر هي مستندة إلى النار التي هي العنصر المركب من الحرارة واليبوسة كما تقول ظاهراً إنّ قائماً مستند إلى زيد ، وأما في الحقيقة فإن الأشعة مستندة إلى الشعلة والشعلة ليست قائمة بالنار وإنّما هي حالة بالكثافة وهي الأجزاء الدهنية التي حرقها النار وكلّستها حتّى جعلتها أجزاءً دُخانيةً انفعلت بالضوء عن النار ، فإذا طُفِيت النار انفصلت تلك الأجزاء دُخاناً فإذا عرفت المثل والممثل به ظهر لك أنّ مبدأ الاشتقاق ليس هو الذات البحث ، وإنّما تقوم بها تقوم تحقّق لا تقوم عروض ، ولا تقوم الكل بأجزائه والشبه العظيمة والحيرات الفادحة إنّما هي لظنهم أنّ مبدأ الاشتقاق هو الذات البحث وأن المشتق صادق عليها وحالّ بها ويلزمهم فساد توحيدهم وبطلان دينهم وإنّما أطلت الكلام ورَدَدْتُ العبارات لصعوبة هذه المسالك وعدم الأنس بها ، فإذا أردت أن تبني اعتقادك في أمر الوجود فعليك بهذا الأصل فابن عليه ما عملت صواباً .

قال سلّمه الله تعالى : ما الذي عنى من قال : بأنّ الوجود هو الموجود بعينه مع أنّ المعهود بيننا مباينتهما؟

أقول : أنّ العقلاء قد اختلفوا في الموجود ما هو على أقوال شتى ولكن يرجع حاصل اختلافهم إلى خمسة أقوال :

الأول : قول أهل الإشراق وهو أن الشيء هو الوجود والماهية إنما وجدت بتبعية الوجود فليست في نفسها موجودةً وما شَمَّتْ رَائِحَةَ الوجودِ إِنْ ﴿فِي أَسْمَاءٍ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَءَابَاؤُكُمْ مَا نَزَّلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ﴾ .

الثاني : قول أهل التصوّف وهو أن الوجود هو الشيء والماهية عرض حال بالوجود .

الثالث : قول أهل الكلام وهو أن الشيء هو الماهية والوجود عرض حال بالماهية .

والرابع : قول الأشاعرة إن الوجود نفس الماهية في المخلوق .

والخامس : هو المعروف من مذهب أهل العصمة عليهم السلام بما تشير إليه أخبارهم وهو أن الشيء هو الوجود والماهية فالشيء مركّب منهما وهو الحق والأول قريب من هذا وفيه أقوال أخر .

وأما الماهية ففيها أقوال كثيرة وقفتُ على خمسة عشر قولاً :

الأول : أن الماهيات مجعولة مطلقاً .

الثاني : أنها ليست مجعولة مطلقاً .

الثالث : أنها مجعولة في مرتبة العين دون مرتبتها في الأعيان .

الرابع : أن الجعل متعلق بها أولاً وبالذات وبالوجود ثانياً وبالعرض فجعل الوجود تابعاً لجعل الماهية على معنى أنه لا يحتاج لجعل جديد .

الخامس : بعكس الرابع .

السادس : أنها في مرتبة الأعيان فائضة من الله سبحانه دون العين .

السابع : قال بعضهم : الجعل متعلق بها وأطلق .

الثامن : قال بعضهم : إنها فائضة منه سبحانه بتجلياته الذاتية بصور شؤونه المستجبة في غيب هويّة ذاته بلا تخلل إرادة واختيار بل بالإيجاب المحض .

التاسع : قال بعضهم : إنها ليست مجعولة بل هي صور علميّة للأسماء الإلهيّة التي لا تأخر لها عن الحقّ إلّا بالذات لا بالزمان فهي أزليّة أبدية غير متغيرة ، ولا متبدّلة .

العاشر : قال بعضهم : المراد بالإفاضة التأخر بحسب الذات لا غير .

الحادي عشر : قال بعضهم : إن استعداداتها مجعولة أيضاً وأطلق .

الثاني عشر : قال بعضهم : إنها فائضة منه من غير طلبٍ منها إليه .

الثالث عشر : قال بعضهم : بطلبٍ منها بلسان حالها إليها .

الرابع عشر : قال بعضهم : ليست بفائضة منه .

الخامس عشر : قال بعضهم : إنها من مقتضيات الذات ومقتضياتها لا تتخلّف عنها وفيها أقوال غير ذلك والحق أنها مجعولة بتبعيّة جعل الوجود ثانياً وبالعرض لا جعلاً ابتدائياً ، بل هي موجودة بلزوم الوجود والوجود فعل والماهية انفعال كالكسر

والانكسار لأنه لما أوجده موجدہ انوجد ، فالفعل من فعل الله سبحانه والانفعال من نفس الفعل والشيء مركب من الاثنين ولو كان الشيء هو الوجود خاصة لم يكن له داعيان متضادان وهو مخالف الوجدان لأن الإنسان يجد من نفسه أن له ميلاً ذاتياً إلى الطاعة وميلاً ذاتياً إلى المعصية .

ولما كان مركباً من شيئين متضادين وكانا على سبيل التمازج أي التداخل مع بقاء كل واحدٍ منهما على انفراده في ذاته بمعنى عدم انقلابه من جنس الآخر وعدم انقلابهما شيئاً واحداً بالاستحالة وعدم استهلاكه في الآخر وبقاء الآخر .

وفي فعله بأن يكون فعل كل واحدٍ مبانئاً لفعل الآخر واقتضاؤه مخالف لاقتضاء الآخر وجهة ميله مخالفة لجهة ميل الآخر كان جامعاً مملّكاً وثبت له الاختيار ، ولولا امتزاجهما لتعددت مشاعر الإنسان فكان لزيد قلبان ورأسان وعقلان وأربع أعين وأربع أيدي وأربع أرجل وهكذا لأنهما اثنان ويجب أن يكون لهما روحان ويجب أن يكون الوجود مجبولاً على الطاعة فلا تقع منه معصية إلا مجبوراً عليها ، وأن تكون الماهية مجبولةً على المعصية فلا تقع منها الطاعة إلا مجبورة عليها ، ولولا بقاء كل واحدٍ منهما مع الامتزاج على انفراده لكان المجموع شيئاً ثالثاً له طبيعة واحدة مغايرة للطبيعتين ، فإما أن تبقى آثار الطبيعتين أو لا تبقى فإن بقيت وجب ألا يفعل طاعة إلا ويفعل ضدّها العام من المعصية وبالعكس لا غير ذلك فتستوي حسنات الخلق وسيئاتهم أبداً وإن لم تبقى وجب أن يصدر عنهما شيء واحد لا طاعة ، ولا معصية لعدم الترجيح ولأن المقتضي ثالث مغاير للأولين فيجب أن يكون أثره

مغايراً لأثرهما ، ولولا مباينة فعل كل واحد منهما لفعل الآخر لوجب أن يفعلا بمقتضاهما فعلاً واحداً غيرهما وغير أحدهما أو يتفقا على فعل أحدهما فلا يكون ما بالاعتضاء بالاعتضاء .

ولما كانا شيئاً واحداً تحققت الوحدة لينسب كل فعلٍ من مقتضى جزء منهما إلى الكل لأجل الشيوع والامتزاج .

وبقي كل واحدٍ مع الامتزاج على ما هو عليه في حد ذاته ليختص بما يقتضيه فيكونان جناحين للإنسان ولا يكون التعدد في الأجزاء وبقاؤها في حد ذاتها على الانفراد مع بقاء الامتزاج الذي لا يتحقق الوحدة في الذات إلا به ، ولا اعتضاء كل جزءٍ غير ما يقتضيه الآخر مانعاً من نسبة آثارهما إلى المجموع المركب منهما لأن الموجود شيء واحد له اعتباران اعتبار من ربه وهو الوجود لأنه نور الله وهو صفة المشيئة وأثرها واعتبار من نفسه وهو الماهية وهو وراء الوجود وخلفه وعكسه ، وهذان الاعتباران جهتان لشيء واحد إذ لا تذوّت له إلا بهما معاً متمازجين مع بقائهما على حكم الانفراد في حد ذاتهما كما مر مكرراً .

ولا تستبعد هذا فإن ذلك إنما يكون في الأجسام المائية الرطبة أما المائية اليابسة كالهواء والأضواء فإنه يكون في اثنين والأكثر ما ذكرنا إذ لا تراحم بينهما كما لو أشعلت سراجاً في نور الشمس أو القمر فإنه يحصل بين النورين كمال التداخل حتى لا يعقل جزء من الهواء إلا وقد دخلاه معاً ودخل كل واحد منهما في الآخر مع بقاء كل منهما على انفراده في حد ذاته ، وفي خصوص فعله وأثره مع أن الشخص الكائن فيهما إنما هو مستنير بنور واحد مركب منهما على سبيل التمازج ، وهذا المثال تقريبي وإلا فالمثال المضروب

لذلك هو شعاع السراج وبيانه أنّ الأشعة من المنير إلى أن تضمحل متفاوتة .

كلما قرب من السراج كان أضواءً مما بعد عنه والعلّة أنّ الشعاع البعيد مازجته ظلمة نفسه لضعف وجوده بالنسبة إلى ما قبله لوساطته بينه وبين المنير ، وإنما يصل النور إلى البعيد بواسطة القريب ، وكلما ضعف الوجود قويت الماهية ، وكلما قوي الوجود ضعفت الماهية وكيفية هيئة انبعاثهما من المنير وصورته على هيئة مخروطين إحداهما نور منبعث من المنير قاعدته بالمنير ويستدقّ ذاهباً إلى نقطة حتى يضمحل أو قطب قاعدة هذا المخروط الشعاعي نقطة رأس مخروط الظلمة الذي هو الماهية ويمتدّ ذاهباً مساوفاً لمخروط لا يخرج عن ظاهر حيّزه وجهته ، وكلما بعد قوي واتسع بعكس ضده حتى تنتهي قاعدته إلى نقطة رأس المخروط النوري فتكون نقطة مخروط النور قطباً لقاعدة مخروط الظلمة فيكون أول جزء من النوري قاعدة واسعة أقوى ما في النور تدور على المنير لا يمازجها من الظلماني إلا نقطة لا تكاد تقبل القسمة لصغرهما بل تكاد تفنى وإليه الإشارة بقول الصادق عليه السلام كما رواه في الكافي في حديث المعراج قال : (فكان بينهما حجاب من نور يتلأأ بخفي ، ولا أعلمه إلا وقد قال : زبرجد) الحديث .

والمخروطان باعتبار امتزاجهما متساويان في الحجم التمثيلي فكلما قرب من السراج كان أكثر نوراً وأقل ظلمة ، وكلما بعد ضعف النور وقويت الظلمة .

وفي وسط المخروطين يتساوى النور والظلمة ثم بعده تزيد الظلمة حتى ينقطع النور على أقوى مراتب الظلمة ، ولا تتوهم من

مثالنا أن نقطة مخروط الظلمة في وسط قاعدة مخروط النور قطب لها وباقي القاعدة لا شيء فيه من الظلمة وكذلك نقطة النور في قطب قاعدة الظلمة فيكون باقي قاعدة الظلمة لا نور فيها أصلاً بل النقطة الظلمانية منبثة في جميع أجزاء قاعدة النور ، والنقطة النورانية منبثة في جميع أجزاء قاعدة الظلمة بحيث لا يخلص شيء من ضده إلا أن القاعدة فيهما خلطها ضعيف جداً وكلما بعد عن القاعدة قوي الضد فالمخروطان يجمعهما شكل واحد متوازي السطح إلا أنه كلما قرب من المنير كان أشد نوراً ، وكلما بعد كان أشد ظلمة فافهم والعلة في هذا التعاكس التدريجي أن النور كلما قرب من المنير ضعفت إنيتته لأن قوة النور إنما هي بفنائها في المنير وذلك هو عدم الإنية التي هي الظلمة فإذا نظرت إلى النور البعيد رأيت نوراً ضعيفاً بالنسبة إلى ما قبله لا غير ، ولا ترى نوراً وظلمة وذلك لقوة التمازج ، ومع هذا ففعل كل منهما وحده على حسب اقتضاء ذاته فما تبصر به من النور لا من المجموع وما لا تبصر به ويحجبك عن الأبصار فمن الظلمة لا من المجموع فافهم .

وقولنا سابقاً : كان جامعاً مملكاً وثبت له الاختيار نشير به إلى أن الإنسان لما كان مركباً من شيئين متضادين كل واحد يكون منشأ لفعل غير ما يقتضيه الآخر جاز منه أن يفعل الأفعال المتضادة ، ولا يعني بالجامع إلا هذا لجمعه بين صفتي الملك والشیطان وصح للجامع أن يكون مملكاً والمملك يتصرف في ملكه كيف شاء وثبت له الاختيار لأنه في شيء واحد إن شاء فعل بمقتضى أحد جزأيه وإن شاء ترك بمقتضى الجزء الآخر إذ كل منهما عكس الآخر وهما له بل عبارة عنه فكان للإنسان ميل ذاتي إلى جهة اليمين من الوجود

وإلى جهة الشمال من الماهية لأن كل جزء يطلب حاجته فيميل إلى ما من جنسه وذلك لأنهما مخلوقتان والمخلوق لا يستغني في بقائه عن المدد ومدد كل شيء من جنسه .

ثم إن الله وله الحمد على صراط مستقيم جعل للإنسان مرأتين مرآة عن يمينه تنطبع فيها صورة وجه رأسه الخاص به من العقل الكلّي بواسطة وجوده وهو العقل وهو وزير الوجود ، ولا يميل إلا إلى الطاعة ومرآة عن يساره تنطبع فيها صورة وجه رأسه الخاص به من جهل الكل بواسطة الماهية ، وهي النفس الأمارة بالسوء ، ولا يميل إلا إلى المعصية وجعل بلطفه على مرآة العقل ملكاً يسدّده ويعينه وتحت حيلة ذلك الملك ملائكة أعوان للملك على جنود الشيطان .

وجعل على مرآة النفس الأمارة شيطاناً مُقَيِّضاً يعينها على المعاصي وقَيِّضت له جنود من الشياطين بعدد جنود ملك العقل وجعل الآلة التي ركبها في الإنسان صالحة لخدمة العقل ولخدمة النفس ، وجعل ما على الأرض وكلّ ما يرتبط بالإنسان في الدنيا صالحاً لمقتضى العقل تاماً في جميع مطالبه بحيث لا يميل العقل إلى شيء ما لا يجده إلا من جهة النفس ، وجعل كلّ ما يصلح لمقتضى العقل يصلح لمقتضى النفس تاماً في جميع مطالبها بحيث لا يميل إلى شيء ما لا تجده إلا من جهة العقل بل كلّ ذلك صالح لكل منهما والإنسان له شهوة مركّبة لأنه مركّب من الجزأين أي مفعلي الأيمن أو الأيسر حصّله كفاه في حاجته للمجموع لامتزاجه واتحاده وصلوح المطلوب لكل من الجزأين والاتحاده ، لا يمكنه أن يميل إلى فعل بالشهوتين معاً لأنه واحد بالحقيقة ، ولو فرض أنه

يميل بكل منهما دفعةً لا على التعاقب تحلل تركيبه واضمحل فلا يكون شيئاً ولكن إذا عرض له الفعل تحركت الشهوة المركبة فأعان اليمنى الملك وجنوده وأعان اليسرى الشيطان وجنوده ، فإن مال الإنسان الجامع لهما إلى اليمين أعانه الله بمدده من الألفاف وقويت الملائكة على الشياطين فقتلوا الشيطان المرابط على ثغر ذلك الفعل الخاص وهكذا ، وكلما مال إلى اليمين قتل الشيطان الخاص بذلك الفعل حتى تقتل تلك الشياطين وتذل النفس الأمارة فتكون لوامة إذا قتل أكثر شياطينها وإذا قتل الجميع كانت مطمئنة فهي حينئذٍ أخت العقل تحب الطاعة كالعقل وتبغض المعصية وتأمر بالخير وتكره الشر .

وهو تأويل قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَءَاتَوْا الزَّكَاةَ فَإِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ ﴾ ، الآية ﴿ وَإِنْ ﴾ مال الإنسان الجامع لهما إلى اليسار خلاه الله تعالى وتركه وهو مدد النفس الأمارة بالخذلان وقويت الشياطين على الملائكة وطردها الملك المرابط على ثغر ذلك الفعل الخاص ولحق بمركزه يعبد الله ، وهكذا كلما مال إلى الشمال طرد الملك الخاص بذلك الفعل من جنود الملك المسدّد فليحق بمركزه حتى تطرد تلك الملائكة ويطبع على القلب وتغطيه المعاصي فيدخل في قوله تعالى : ﴿ كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴾ ، فهذا جواب ما سألت عنه من أن الموجود ما هو بأنه هو المركب من الوجود والماهية وما لم تسأل عنه من جهة تركيبه وما يترتب على ذلك من بيان المنزلة بين المنزلتين في القدر بحيث لا يكون على من عرفه غطاء ، ولا كدر والحمد لله رب العالمين .

قال أيده الله : ثم ما ألحق في كيفية اشتراك الوجود حيث إنهم اختلفوا فيه فهم بين قائل باشتراكه معنى بين جميع الأشياء حتى الواجب وقائل به بين الممكنات فقط ونافٍ للشركة المعنوية رأساً بادّعاء أن المعنى في قولنا زيد موجود مثلاً غيره في قولنا عمرو موجود .

أقول : إن اللفظ قد بيّنّا في كثير من رسائلنا أنه يدل على المعنى بمادّته وهيئته وأن الدلالة اللفظيّة الوضعية هي تلك ، وهذه المناسبة إنما تكون بعد تصوّر المعنى وحصول هيئته في الذهن فإذا حصلت ألف الواضع حروفاً من مادة مخصوصة توافق صفات تلك الحروف من الهمس والجهر والشدة والرخاوة والقلقلة والإطباق والاستعلاء وغير ذلك صفات المعنى الذاتية ، ويؤلفها على هيئة مخصوصة توافق هيئة المعنى العرضيّة فيضعه على معنى ثم يتصوّر المعنى ويرى اللفظ الأول صالحاً له بذلك النحو أو يطلب حروفاً مناسبة فتوافق حروف الاسم الأول ويؤلفها على طبق هيئة المعنى الثاني فتوافق هيئة الأول ، وهكذا فإن كانت بين المعنيين صفة جامعة ذاتية كالعين الجارية والعين الباصرة أو صفة عرضيّة كالقرء للحيض والطهر كان الاشتراك معنوياً وإن لم يكن بينهما صفة جامعة بها المناسبة لا ذاتية ، ولا عرضية ، وإنما اشتركا في الهست خاصة والهستية لا تتخصّص بالكون في الأعيان فإن تخصّصت ووضع اللفظ بإزائها كان معنوياً .

ولا تخصّص بالعلية أو المعلولية وما أشبه ذلك ، وكان الوضع بإزاء ذلك التخصيص فكذلك كان معنوياً وإن اشتركا في الهست المطلق لا لجهة جامعة كان لفظياً إذا كانت الهستية متساوية في

المشتركات وإلا فلا يطلق على المختلفين في الهستية الاشتراك اللفظي فإن كان ذلك المعنى لا يحتاج إلى معرفته لذاته كذات الواجب لأن الاحتياج جهة الإمكان من جهة المحتاج والمحتاج إليه لاستلزام الربط والاقتران ، فإذا انتفت الحاجة هجرت جهة تسميته وإن كان يحتاج إلى معرفته بصفات أفعاله أطلق الوجود على جهة المعرفة وهي نوع من الاشتراك اللفظي لأن المفهوم والمقصود من إطلاق الوجود عليه ما تصدق به الهستية المشاركة لغيره فيكون المقصود من التسمية وإطلاق الوجود جهة معرفته وهي مشاركة لغيرها في الهست وهذا المعنى غير ما اصطلاح عليه الأكثر من كون المعنوي إطلاق لفظ على كثيرين بوضع واللفظي على كثيرين كل واحد بوضع جديد .

فإذا عرفت هذا فاعلم أن ما يصدق عليه التقسيم اللفظي للوجود ثلاثة :

الأول : الوجود الحق سبحانه وهو الذي لا يحتاج الخلق إلى معرفة ذاته لأن جهة الحاجة فقر إلى ما تحتاج إليه وهو إضافة وربط بين المحتاج والمحتاج إليه وليس بين ذات الواجب من حيث هي وبين ذات المخلوق ربط أو إضافة بحالٍ ما ، وإنما الربط بين الخلق وبين فعله وإبداعه فكما لا تسع الحاجة ذاته لغنائها عما سواه كذلك لا تسع الحاجة الخلق إلى معرفة ذاته بالكنه لاستلزامها الحاجة بالإدراك والإضافة والاقتران والربط والشبه وغير ذلك فهذه الجهة يجب أن تهجر تسميتها .

الثاني : الوجود المطلق وهو فعل الله ومشيته وهذا الذي يحتاج إليه الخلق فيحتاجون إلى تسميته وهذا هو الذي تطلق عليه تسمية

الوجود اللفظي وهو جهة معرفة الله سبحانه فيكون جانبه الأيسر مشاركاً لغيره في مطلق الهستية فتعرف جهة الوجود التي هي جانبه الأيمن بمعرفته أي بجانبه الأيسر .

الثالث : الوجود المقيد وأفراده مختلفة أي تنزلاته وأفراد مظاهره وللعارف أن يطلق على جميعها الوجود بالاشتراك المعنوي بطريق خاص ، وأما باعتبارها في أنفسها من اختلافها وتباينها في الحقائق فلا يطلق عليها إلا الاشتراك اللفظي ، أما قولك زيد موجود وعمرو موجود وما أشبه ذلك مما هو في كون واحد لاشتراكهما في العلية والمعلولية المتساويين في القرب والبعد .

فإن اعتبرت ، الوجود لهما من حيث هو قبل اعتبار الشخصيات فهو وجود واحد فإذا نسبته إليهما كان باعتبار ظاهرهما كلاً وهما جزآن وباعتبار الباطن هو كلي هما جزئياه باعتبار أو مظهراه باعتبار .

وإن اعتبرته مع مشخصاتهما فيطلق الوجود عليهما بالاشتراك المعنوي لأن الوجود فيهما واحد والم مشخصات هي موجودة بتبعية الوجود فهي داخلة فيه من حيث التبع فيطلق عليهما المعنوي .

وإن قلنا : إن الشخصيات ما شمت رائحة الوجود ، وإنما الوجود هو الشخص بفتح الخاء فأظهر .

وإن قلنا : إن الشخصيات موجودة بالذات كما زعمه بعضهم فلا محذور من إطلاق الاشتراك المعنوي إذ يكفي فيه أدنى مشاركة وهنا المشاركة في الأغلب حاصلة فمن نفى الاشتراك هنا فقد أخطأ الصواب .

رسالة في جواب الملا محمد مهدي
ابن الملا شفيع الأسترآبادي
عن عشر مسائل منها قولهم
إن الأمر بالمعروف لطف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين وصلى الله على محمد وآله الطيبين
الطاهرين .

أما بعد : فيقول العبد المسكين أحمد بن زين الدين الأحسائي :
إن المكرم المحترم والآخوند المعظم الملا محمد مهدي ابن الملا
شفيع [محمد شفيع] ، الأسترآبادي وفقه الله لرضاه قد عرض علي
مسائل جلية أراد جوابها واستنظرته ليكون الجواب كاشفاً لجميع
ما يحول على الناظر فيها من كل حجاب فلم يكن له مهلة على
الانتظار فكتبت الجواب على غاية الاختصار والاقتصار فإن وقع
[وقع فيه] ، خلل من جهة عدم استقصاء الجواب فليس مني بل
لضيق الوقت والله الموفق للصواب .

قال سلّمه الله : قد اشتهر بين علمائنا أن الأمر بالمعروف والنهي
عن المنكر لطف واللفظ واجب على الله تعالى ، وهذا خفي على
ما أدري ما مرادهم [مرادهم من هذا الكلام] ، إن أرادوا
بالوجوب ما يذم تاركه أو يعاقب أو يستحق العقاب فمعاذ الله أي
عقل يجترئ على مذمة الله سبحانه فضلاً عن العقاب والعقول
متحيرة عند مصالح رب الأرباب وإن أرادوا به الوجوب العقلي
يعني ممتنع الانفكاك عن الذات فهو جيد على زعم السيد ولكن ما
وجدت ذلك المعنى منهم [منه] .

أقول : المراد بالوجوب على الله سبحانه في كل ما ينسب إليه [له] ، هو الثبوت في الحكمة وهو سبحانه من مقتضى رحمته وعدله أنه لا يترك اللطف ولو شاء لتركه قال تعالى : ﴿ وَلَئِنْ شِئْنَا لَنَذْهَبَنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ ﴾ ، ليفتري علينا غيره وتعالى الله في رحمته وفضله أن يذهب بما أوحى إلى رسوله صلى الله عليه وآله مع أنه قادر عليه ولو فعله لم يكن منافياً للأزل [للأول] ، وإنما ينافي الرحمة التي يحتاج إليها العباد الضعفاء ، وأما المعنى الاصطلاحي فلا تصح إرادته هنا ، وأما المعنى العقلي الذي أشرت إليه فباطل لأنه يلزم منه التشبيه لأن كل شيء يلزمه غيره فهو حادث وهذا المعنى أيضاً باطل .

قال سلمه الله تعالى : قد اشتهر الخبر عن النبي صلى الله عليه وآله : (نية المؤمن خير من عمله ونية الكافر شر من عمله وأفضل الأعمال أحمرها) ، والتنافي بينهما غني عن البيان على أنه ورد لا مؤاخذه على النيات وبقصد الخير يكتب له خير وبقصد الشر لا يكتب فكيف تكون نية الكافر شراً من عمله ، وأيضاً ورد (أفضل الأعمال الصلاة وهي الجهاد الأكبر المستصغر وحج البيت حج الأكبر) ، [حج أكبر] ، والصلاة ليست أشق من الحج والجهاد .

أقول : إطالة البحث ليس لي فيها وقت [وقف] ، فلا أقدر عليه إلا أن جوابي على جهة الاختصار فأقول : إن قوله صلى الله عليه وآله (نية المؤمن خير من عمله) ، فيه [فله] ، وجوه أحسنها وجهاً :

أحدهما : أن العمل لا يقدر عليه في كل شيء ، وأما النية فالمؤمن نيته أنه لو بقي أبد الدهر أنه يطيع الله ، ونية الكافر أنه أبداً

يعصي الله فخلد المؤمن في الجنة بنيته لأن عمله لا يسع البقاء الدائم بلا انقطاع وكذلك الكافر .

وثانيهما : أن النية روح العمل وهي أعظمه ، والروح أفضل من الجسد ، وأما أن أفضل الأعمال أحمرها أي أشقها فحق والنية الصحيحة أشق من ألف عمل بل لا تكاد تقع إلا من الأقلين ، وأما أنه لا مؤاخذه على النيات أي نيات الأعمال لا نيات الاعتقادات فإنها هي نفس الاعتقادات وهي الأعمال القلبية وفيها مؤاخذه إن كانت فاسدة ، وأما نيات الأعمال فإن نوى الصلاة كتبت له لأن الإنسان خلق من عشر قبضات قبضة من المحدد وهي قلبه ومن المكوكب هي نفسه ومن فلك زحل هي عقله ، ومن فلك المشتري هي علمه ، ومن فلك المريخ هي وهمه ، ومن فلك الشمس هي وجوده الثاني ، ومن فلك الزهرة هي خياله ، ومن فلك عطارد هي فكره ، ومن فلك القمر هي حياته ومن الأرض هي جسده فهذه عشر [عشرة] ، قبضات كلها من الوجود ، فإن نوى الطاعة كانت حسنة واحدة [واحدة بمرورها] ، في قلبه ، فإن عمل الطاعة مرت على العشرة فانتقشت في كل [كل طاعة] ، واحدة صورة حسنة فكتبت عشراً ، وأما المعصية فليست العشرة مخلوقة لها فإذا نوى المعصية لم تكتب لأنها غريبة من العشرة فإذا عملها مرت على نفسه وهمه ووهمه و[وهمه أي] .

وجوده الثاني وخياله وفكره وحياته وجسده فينتظر سبع ساعات فإن تاب انمحت [وإن تاب لمحت] ، لأنها أجنبية لا تثبت إلا بالتكرار وإن لم يتب استقرت في الجسد لأنها مناسبة له فتكتب واحدة فافهم ، وأما أن الصلاة فهي الجهاد الأكبر لأنها عمود

الدين وهي أشق من الجهاد والحج لأنك لو كلفت أن تصلّيها تامة مقبولة بأن لا تغفل عنها لعلمت أن كل شيء هي أشق منه ولكن سهل الأمر فيها الرجاء في رحمة الله .

قال سلّمه الله : قال تعالى : ﴿ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا ﴾ ، إلى قوله : ﴿ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا ﴾ ، يختلج بالبال عكس ذلك التشبيه لأن حلية البيع مسلمة عند الفريقين دال بأنه كان حلالاً عندهم وشبهوه بالبيع في الحلية والظاهر أن يقول : إنما الربا مثل البيع في الحلية وعدم الحرج والمؤاخذه .

أقول : ليس المراد هكذا ، وإنما مرادهم تشبيه البيع بالربا لأن الربا عندهم حلال فقال لهم : هو حرام والحلال إنما هو البيع فقالوا له : لا نجد فرقاً فلا يكون البيع أحسن من الربا إنما هو مثل الربا فلا زيادة حسن فيه ، وإنما هو مثل الربا ومقتضى هذا تقديم البيع لأنه هو المشبه عندهم بالربا لا العكس .

قال سلّمه الله : قد اشتهر أن أيوب عليه السلام كان صابراً على البلايا والمحن وقد قال الله تعالى في قصته : (إنا وجدناه صابراً نعم العبد) ، والصبر على ما وجدت في كتب الله عدم الجزع على المصائب مع أنه عليه السلام قال : (رب إني مسنى الضر) ، وذلك يدل على الشكاية فكيف يكون مع ذلك صابراً شاكراً صامتاً ؟

أقول : اعلم أن أيوب على نبينا وآله و عليه السلام كان صابراً كما قال الله تعالى : ولم يجزع ولم يشك بليته حتى أتى إبليس إلى بعض أمته الذين آمنوا به وصدقوه وقال لهم ما معناه : إن الله سبحانه عدل لا يجور ، ولا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم

وكان أيوب مرأياً في جميع أعماله فابتلاه الله بهذه البلايا لسوء سريره لأن الله تعالى لا يظلم العباد فدخل عليهم الشك في نبوته حتى شافهوه وقالوا [قال] ، له ذلك مواجهة ، فلما رأى أن أمرهم آل إلى فساد اعتقادهم ودينهم حرم عليه الصبر على البلاء لئلا يرتدوا عن دين الله بالطعن في نبوة نبي الله فوجب عليه أن يسأل الله ليرفع عنه البلاء حفظاً لدين الله وليس فعله شكاية ومعاذ الله أن يكون منه ذلك .

قال سلمه الله تعالى : ما الدليل على حدوث العالم مطلقاً مع عزل النظر عن الإجماع والحديث المشهور والحال أن المقروع عند الأسماع أن الإرادة علة للإيجاد وهي عين الذات وتخلف المعلول عن العلة التامة وهو المفروض غير معقول عند أرباب العقول .

أقول : الإرادة علة للإيجاد علة فاعلية ، والشيء لا يوجد إلا بأربع علل إذا فقدت واحدة لم يوجد وبقي في حيز الإمكان شيئاً ممكناً لا مكوناً ، العلة الفاعلية وهي المشيئة والإرادة ، والعلة المادية وهي إما نورية جبروتية أو جوهرية [جبروتية ونفسانية] ، ملكوتية أو جسمانية عنصرية ، والعلة الصورية وهي كذلك معنوية جبروتية ونفسانية ملكوتية ومثالية برزخية [وبرزخية] ، والرابعة الغائية [والعلة الغائية] ، فالأشياء إنما تأخرت لعدم حصول عللها ، وأما المشيئة والإرادة فهي علة تامة في الفاعلية إذا وجدت المادة والصورة تعلقت بالشيء كالشمس نورها فيها وهي مشرقة ولو لم توجد الأرض بكثافتها لم يظهر نورها فإذا وجدت كثافة الأرض ظهر النور وكمثل صورتك في المرآة أنت لم تفقدها ولكنها لا تظهر حتى توجد المرآة وتقابلها .

وأما قولكم فهي عين الذات فنقول ، إذا كانت الإرادة هي عين الذات تعالى كان الذات الذي هو الله هو الإرادة فإذا كان تعالى هو الإرادة فمن الذي يكون تعالى إرادة له ومن المريد وأنت تقول : إن الإرادة تتعلق بالمراد فذات الله إذا كانت هي الإرادة تتعلق بالمراد وأنت المراد فذات الله تتعلق بك عند إيجادك تعالى عن ذلك علواً كبيراً ، إن الإرادة هي الإبداع وهي محدثة وقد قال الرضا عليه السلام : في توحيد الصدوق قال عليه السلام (المشيئة والإرادة من صفات الأفعال فمن زعم أن الله لم يزل شائئاً مريداً فليس بموحد) انتهى .

فقد كان الله وحده ، ولا شيء معه وهو كنز مخفي فلما أراد وأحب أن يعرف خلق المشيئة بنفسها ثم خلق الخلق بالمشيئة والمشيئة والإرادة مثالهما والله المثل الأعلى كحركة يدك أنت تكون ، ولا تحرك يدك للكتابة فإذا بدا لك أن تكتب أحدثت حركة يدك بنفسها ، ثم أحدثت الكتابة بحركة يدك وهذا مثال ذلك ودليله فإن الله يقول : ﴿ سَرَّيْهِمْ ءَايَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَبَيِّنَ لَهُمُ أَنَّهُ الْحَقُّ ﴾ ، فأية الله في نفسك فيما نحن فيه حركة يدك وكتابتك فافهم .

قال سلّمه الله : ما الدليل على وحدة الوجود أو الوجود مع أن الحسن قد يكذب دينك المذهبين ويبطلهما إذ لا دليل على ذلك بل القول به باطل واعتقاده كفر مع إدخال واجب الوجود في هذا الفرض .

أقول : اعلم أن الله سبحانه واحد لا شريك له كان وحده وهو الآن على ما كان ثم اخترع بفعله المحدث فخلق كل مخلوق من

ذات وصفة جوهر [وجوهر] ، وعرض معنى وعين معلوم وموهوم
 اخترع له تارة [مادة] ، نورية أو جوهرية أو جسمانية عنصرية ،
 واخترع من نفس المادة صورتها على حسب قبولها الفعل [قبولها
 لفعله] ، فالوجود وحده هو المادة والوجود مع الصورة أي الماهية
 هو الموجود لأن كل شيء مخلوق فله مادة وصورة كل بحسبه ،
 ﴿ وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ ﴾ ، فبعض الصوفية من يقول بوحدة
 الوجود ويريد أن الوجود واحد بسيط في الحادث والقديم ويتميز
 الحادث بالمشخصات وهي حدود الماهية وهي موهومة ووجوده
 عين وجود الحق مثل اليخ المجمود وهو الوا . . . [وجود الحق
 ويمثل بالجمد والماء ويقول مثلاً الجمد الجمود هو] ، الحادث
 والماء هو الواجب فإذا ذاب الثلج [الجمد] ، لم يوجد إلا الماء
 وهو القول بوحدة الوجود .

ولا شك أن هذا باطل والقول به كفر لا يرتاب فيه إلا كافر
 وبعضهم يقولون : [يقول] ، أن الحادث مركب من وجود هو
 مشيئة الله وهي [ومن مشخصات وهي] ، الحادثة الموهومة فإذا
 زالت بقي فعل الله تعالى ومشيته وهذا القول أخو [أخ] ، ذلك في
 البطلان وابنه في الكفر وبعضهم يذهب إلى أن الاتحاد إنما هو في
 الواجب والموجود الذي قلنا بتركيبه من وجود هو الله [الله عند
 الأولين] ، ومن ماهية هي الحدوث لأن الموجود نفس الواجب
 فهما شيئان في الاسم وواحد في الرسم وهذا القول باطل كالأول ،
 والقول به كفر كالقول الأول ولكنه أشنع من الأول فالقول بمطلق
 وحدة الوجود كفر بالإله المعبود عز وجل .

والحق في المسألة أنه سبحانه واحد لا شيء معه ، ولا يخرج

منه شيء ، ولا يدخله شيء ، ولا يمازج شيئاً ، ولا يشابه شيئاً [لا يشابهه شيء] ، وليس بينه وبين واحد [أحد] نسب ، ولا قرابة ، ولا يقترون به شيء ، ولا يرتبط بشيء ، ولا يرتبط به شيء كان هكذا وهو هكذا بلا تغير ، ولا تحول ، ولا زوال ثم أحدث بفعله خلقاً من مادة اخترعها ولم يكن قبل اختراعه لها شيء بدأها بفعله لا من فعله وأقامها بفعله فهي من أثر فعله بدت وإلى مبدئها تعود مدبرة مصنوعة ليست منه تعالى ، ولا هو منها ، ولا معها ، ولا فيها وهي كذلك هو في الأزل والأزل ذاته وهي في الحدوث محتاجة في كل طرفة عين إلى مدد من أثر فعله به أقامها وإليه أسندها لا إله إلا هو إليه [وإليه] المصير .

وتلك مذاهب الصوفية لعنهم الله لعناً وبيلاً وعذبهم عذاباً أليماً وضعوها في مقابلة أئمة الهدى صلوات الله عليهم وهذا الذي تسمع من كلام الفقير الحقير المقر بالقصور والتقصير هو المذهب الحق وهو المذهب الذي نزل به جبرائيل عليه السلام عن الله تعالى إلى سفيره ونبيه صلى الله عليه وآله واستخلفه صلى الله عليه وآله الطاهرين عليهم السلام ﴿ فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ ﴾ ويوفقه للائتمام بإمامه الحق علي بن أبي طالب عليه السلام وأهل بيته صلوات الله عليهم ، ومن يرد أن يضله يكله إلى نفسه حتى يأخذ دينه عن إمامه الباطل مميت الدين بن عربي [ابن أعرابي] ، وأمثاله من أهل الضلالة القائلين بوحدة الوجود وأن الله ليس له إن شاء فعله وإن شاء نزل [إن شاء فعل وإن شاء ترك] ، وأن علمه مستفاد من المعلومات [المعلوم] ، وأن حقائق الأشياء غير مجعول [غير مجعولة] ، وإنما هي صور علمية للحق تعالى

وأن أهل النار مآلهم إلى النعيم في النار [مآلهم إلى النار بالنعيم] ،
وأمثال ذلك من مذاهبهم الفاسدة واعتقاداتهم الباطلة .

قال سلّمه الله : ما معنى قوله تعالى : ﴿ لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ ﴾ ، مع
أن النبي صلى الله عليه وآله جاهد الكفار والمنافقين .

أقول : معنى ذلك في الكلام الذي بعده وهو : ﴿ قَدْ بَيَّنَّ الرُّشْدُ
مِنَ الْغَيِّ ﴾ ، والمراد أنه تعالى لا يكرهكم على ما لا تعلمون أن
الحق في خلافه بل قد بين [تبين] ، لكم الرشد حتى لا يخفى على
من له أدنى عقل فإن لم يعلم المكلف بالرشد لم يكلفه الله تعالى
لأنه قادر على أن يبين له ذلك في نفسه ، وقد أخبر بأنه تعالى لا
يعذب أحداً ، ولا يضلّه قبل البيان قال تعالى : ﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ
لِيُضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَهُمْ حَتَّىٰ يُبَيِّنَ لَهُمَ مَا يَتَّقُونَ ﴾ ، وقال :
﴿ وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا بُيِّنَ لَهُ الْهُدَىٰ ﴾ ، وقال : ﴿ وَمَا كُنَّا
مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا ﴾ ، يعني يبين لهم ذلك الرسول وقال
صلى الله عليه وآله : (الناس في سعة ما لم يعلموا) .

وقال عليه السلام : (ليس على العباد أن يعلموا حتى يعلمهم
الله) ، وأمثال ذلك فليس لقائل أن يقول : إن أكثرهم ما عرفوا
الرشد من الغي والحق من الباطل لأن الله تعالى أخبر بأنه لا
يضلهم ، ولا يكلفهم بالعلم ، ولا يعذبهم إلا بعد البيان وهو أعلم
بما خلق فلو قال قائل : هذا مخالف للوجدان قل له هل قال الله
تعالى بما قلنا عنه بأنه لا يعذب إلا بعد البيان؟ وكذا قال رسوله
صلى الله عليه وآله فإن قال لك ما قال فقد كذب الله وهو منهم وإن
قال : إن الله تعالى قال ذلك لزمه أن الله تعالى ما عذبهم إلا بعد
البيان ، فإذا ثبت أنهم عرفوا الحق وتركوه عناداً لم يكن في الدين

إكراه ، وإنما كان عدل الله سبحانه وهو لا يسأل عما يفعل [يفعل وهم يسألون] ، لأنه حكيم عليم وأخبر أن الفتنة أكبر من القتل وهي الكفر ، فإذا أخبر العبد وبيّن له في نفسه ولم يقبل وجب قتله وليس من الإكراه في الدين مثاله أنه لو اضطر المريض إلى الكي بالنار بحكم الحكيم الماهر فصبره على النار والتألم بها ليس بإكراه بل هو مطلوب بالعرض لأجل طلب الشفاء بالذات فقتل الكافر هو من باب تحمل الضر لدفع الأضر فافهم سر المسألة .

وأما قول بعضهم بأن قوله : ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ﴾ ، منسوخ فهو أمر ظاهر والسر ما ذكرت لك وله معنى حقيقي أيضاً وهو أن الدين لا يقبله الله إلا على جهة الاختيار لا على الإكراه فمن آمن مكرهاً ليس مؤمناً بل المؤمن من آمن مختاراً ويكون المعنى أن الدين لا يدخل فيه الإكراه وما وجه الإكراه والحال أن الرشد قد تبين من الغي يعني لا عذر لمن يؤمن مكرهاً لأنه بعد أن يتبين له ما فيه صلاحه على أكمل بيان فما وجه الإكراه بل يجب قتله دفعاً للأضر ولو بضر أخف من الأضر وهذا مقتضى الحكمة .

قال سلّمه الله تعالى : ما الوجه في أن ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا﴾ .

أقول : قد ذكرنا فيما تقدم ما يدل على الجواب فراجعه لأنني مشغول وليس له فراغ في بسط الكلام إلا أنني ذكرت أن الله سبحانه خلق الإنسان من عشر قبضات تسع من الأفلاك التسعة وواحدة من الأرض وهي وجودية توافق الحسنة ، فإذا فعلها انتقشت في كل رتبة حسنة فكانت عشراً ، وأما السيئة فهي عدمية الأصل اجتثت من فوق الأرض ما لها من قرار فإذا وصلت إلى الجسم وبقيت سبع

ساعات استقرت في الجسم واحدة بواحدة لكثافة السيئة وكونها أجنبية من الوجودات العشرة المذكورة فافهم .

قال سلّمه الله : ما السر في قوله تعالى حكاية عن إبراهيم عليه السلام : ﴿ وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ ﴾ (٨٠) وَالَّذِي يُمِيتُنِي ثُمَّ يُحْيِينِ ﴿ ، حيث أضاف المرض إلى العبد والإماتة إلى الرب تعالى .

أقول أولاً : إنما أضاف المرض إليه لأنه هو السبب فيه كما حقق في الحكمة الطبية وذلك لأن الأمراض تكون من [إنما تكون في] ، اختلاف المآكل والمشارب في القلة والكثرة ، وفي أوقاتها من التقدم والتأخر وبعد ما بين الأكلين والشربين والقرب وحرارة الطعام وبرودته ورطوبته ويبوسته فإن الإنسان خلق فيه النار وهي المرة الصفراء والهواء وهي الكبد [وهو الدم في الكبد] ، والماء وهو الرية [وهو البلغم في الرية] ، والأرض وهي الطحال [وهو السوداء في الطحال] .

فما دامت متقاومة متعادلة فهو صحيح وإذا زادت واحدة على ضدها أو خلافا حدث المرض ، فقد تزيد المرة الصفراء مثلاً وهي حارة يابسة فيأتي الطبيب فيعالج [فيعالجها] ، بالبارد الرطب فإن تعادلتا برئ المريض وقد يحتاج في المعادلة إلى البارد في الأولى والرطب في الثانية فيعطيه البارد في الأولى والرطب في الثانية فتهيج عليه من الرية البلغم أو بالعكس فتهيج عليه السوداء من الطحال وهكذا ، فلما كانت الأمراض أغلبها من فعل الإنسان كالمطعم والمشرب والحرارة العارضة من العقود والمشى في الشمس أو شم بعض العقاقير أو معالجة بعض الأعمال فيحدث منه

المرض ، والحاصل أن الغالب منها مما ينسب إلى الإنسان فلذا قال : وإذا مرضت [مرضت فهو يشفين] .

وثانياً : أنه صفة غير محبوبة فلم يحب أن ينسبها إلى الله تعالى ، وأما نسبة الموت إلى الله تعالى وإن لم يكن محبوباً عند النفس فيقال أولاً إن ذلك من جهة الانقطاع إلى الله ، وثانياً إن الموت لا مناص عنه فليس من العبد بخلاف المرض فيجوز أنه لا يمرض كما تشير إليه الأحاديث أن الدواء الفلاني إذا استعمله كان كاشفاً من كل داء إلا السام وهو الموت .

وأما نسبة الشفاء إلى الله مع أنه في الظاهر مستند إلى الأدوية فلأن الأدوية وإن كانت سبباً للشفاء وضعياً إلا أنه تعالى هو الفاعل لذلك وحده وإن كان الإنسان هو واضع الدواء لكن الدواء ليس هو الشفاء بل قد يكون سبباً وضعياً قبولياً له على قياس ما لو حرثت الأرض ونقيتها ورميت البذر وسقيته وحميته من الطيور أن تأكله حتى نبت قد يقال إنك زرعت هذا على جهة المجاز لأنك لم تزرع ، وإنما رميت البذر وأجريت الماء وأما أنك فلقت الحب وأنبتته فلا .

قال تعالى : ﴿ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ ۚ أَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ ۖ أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ ۚ ﴾ ، سبحانه [فإنه سبحانه] ، هو الزارع ولذا أضاف الإماتة والإحياء إليه كما أضاف إليه الشفاء بل هو أولى بالإحياء والإماتة من الشفاء في الظاهر ، لأن الشفاء له سبب من الدواء ولكن في الحقيقة كما قال تعالى : ﴿ قُلِ اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ۚ ﴾ ، صلى الله على محمد وآله الأطهار وسامح فإني إنما اختصرت واقتصرت حيث إني الآن خاطري ليس مجتمعاً ، وبدني خصوصاً حال الخط

ليس معتدلاً ، وفكري منقسم مع ما أنا فيه من الشغل ولكن لما
تعلق جنابك في الجواب بالحاضر قلت لا يسقط الميسور بالمعسور
وإلى الله ترجع الأمور ، وكتب العبد المسكين أحمد بن زين الدين
سنة ١٢٢٩ [ليلة الأحد السادس عشر من ذي القعدة سنة تسع
وعشرين ومائتين بعد الألف من الهجرة] .

* * *

رسالة في جواب
الآغا محمد مهدي الأبرقوئي

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قال محمد المهدي ابن الحاج الحرمين الشريفين الحاجي محمد الأبرقوئي سلّمه الله : شيخنا ومولانا أشكل على مسائل لها دخل في الإيمان وانحصر حلها في مثلك الخ :

الأولى : أن الظن الغالب القريب من العلم كافٍ في العقائد الإمامية وبه يحصل الإيمان أم لا؟ الخ .

أقول : لا يكفي في عقائد الإيمان إلا اليقين سواء حصل من اليقينيّات أم من الظنيّات (لأن الظن لا يغني عن الحق شيئاً) ، ويكفي الظن في الشرعيّات ويتحقق به الإيمان العملي .

الثانية : أن الغناء ما هو وما الفرق بينه وبين الصوت الحسن المباح ؟

أقول : الفارق بينهما العرف فما يعد في العرف أنه من ألحان أهل الفجور فهو غناء محرم وهو لهو الحديث ، وما لم يعد في العرف أنه من أهل الفجور فهو جائز فعله واستماعه والأحاديث المختلفة فيه لحكمة تأتي الإشارة إليها ، ولاختلاف العرف باختلاف البلدان واضطراب الآراء لاختلاف الأحاديث .

الثالثة : ما سبب اختلاف الأحاديث فإن الاختلاف من شأن المجتهدين لا المعصومين [الخ] عليهم السلام .

أقول : الإمام يتكلم بالكلمة ويريد منها أحد سبعين وجهاً له من كلّ منها المخرج فأحاديثهم بالنسبة إليهم غير مختلفة ، وإنما هي مختلفة بالنسبة إلى غيرهم ، وإنما أتوا بها في صورة الاختلاف لأجل أن يختلف شيعتهم فإذا اختلفوا سلموا من أعدائهم لأنهم لو لم يختلفوا في دولة الباطل قتلوهم حسداً وبغضاً [بغضاً وحسداً] .

قال سلّمه الله : الرابعة أن تأتيني بآيات القرآن المحكمة في الدلالة على إمامة الأئمة عليهم السلام وحجيتهم بأمر الله بأحسن الوجوه وأبين الدلالات [الخ] .

أقول : آيات القرآن في هذا الشأن كثيرة لا يمكن إيرادها إلا أن منها قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصّٰدِقِينَ﴾ ، يعني اتقوا الله في تعيين حجة الله عليكم فلا تقولوا بإمامة من يحصل منه كذب ظاهري في وقت من الأوقات فإنه حينئذ لا يسمى صادقاً ، ولا كذب معنوي وهو السهو والنسيان والمعصية لأن من سها ونسي فقد أتى بخلاف الواقع ، ولا نعني بالكذب إلاّ هذا فأمر الله بنص كتابه أن تكونوا مع من لم يكذب لا ظاهراً ، ولا باطناً ، ولا يعصي بكبيرة ، ولا صغيرة وهو الصادق بالحقيقة ومن وقع منه شيء من ذلك لم يسم حينئذ صادقاً والله إنما أمر بالكون مع الصادقين بشهادة الله لهم ، وأجمع الأمة على أن هذا لم يدعه أحد إلا الأئمة عليهم السلام وأما الدليل العقلي فقد أجمع الأمة على أنه إذا أمكن تحصيل اليقين لا يجوز المصير إلى الظن أو الشك ، والأئمة معصومون لا يجوز عليهم الكذب ، ولا السهو ، ولا النسيان ، ولا الغفلة والمعصية ، ولا يخرجون في جميع أحوالهم وأقوالهم وأعمالهم واعتقادهم عن مراد الله وغيرهم تجوز

عليهم تلك الرذائل فالأخذ عن المعصومين والائتمام بهم والتسليم لهم مقطوع بصحته وأنه موافق لمراد الله ومن سواهم ممن تجوز عليه تلك النقائص لا يقطع بشيء من ذلك عنهم فوجب الأخذ باليقين إجماعاً وهو الائتمام بالأئمة عليهم السلام .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أما الأسقام والآلام التي تقع بالأطفال فليست ظلماً بل هي خيرات في الحقيقة لأنه (ما يوجد مرض إلا وهو دواء من داء أعظم منه) ، كما ورد عن علي عليه السلام مثلاً الزكام يفسد الجنون إذا تحرك عرقه ، وإذا تحرك عرق البرص خرجت الدماامل فيفسد وإذا تحرك عرق الطاعون أتى السعال فأفسده ، فإذا تحرك عرق العمى أتى الرمد فأفسده ، وإذا تحرك عرق البواسير أتى الشقوق التي في أعقاب الأرجل فأفسدته ، وإذا تحرك عرق الجذام نبت الشعر في الأنف فأفسده فكل مرض دواء لداء أعظم والله سبحانه طبيب يعالج عباده ، فأمرض الأطفال من هذا القبيل وإن خفي على العباد وجه المصلحة ﴿ لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ ﴾ .

وطريق الاستخارة أن تصلي على محمد وآل محمد سبع مرات أو أكثر أو أقل ولو واحدة وتسأل الله أن يبين لك عاقبة أمرك وتفتح القرآن وتعمل بأول آية من اليمين وإن كان في السبحة قبضت بيدك شيئاً من السبحة وتعدّها فإن كان زوجاً فهو نهي وإن كان فرداً فهو أمر وشرطها التوجه بالقلب في الصلاة على محمد وآل محمد صلى الله عليه وآله ، وفي سؤال الله بيان الخيرة .

وأما الدعاء فتذكر للضيّق (حسبي الله) ، مائة وست وأربعين مرة

وللاستكفاء من كل مكروه للدنيا والآخرة تذكر (اعتصمت بالله) ، ألف مرة وتسع وستين مرة .

وأما حكم من تحصل له الشبهة فإن كان إذا حصلت [جعلت] ، له الشبهة كرهها ، ولا يحب ورودها على نفسه فهو مؤمن قبل ورودها وبعد ورودها لأن هذه ليست اعتقاداً يضر بالدين ، وإنما هي وسوسة وهي مرفوعة عن هذه الأمة المرحومة فلا تضره لا في الدنيا ، ولا في الآخرة وإن كان إذا عرضت له الشبهة مال إليها ولأن لها قلبها فليس بمؤمن في هذه الحال حتى يرجع ويطمئن قلبه على الحق فيكون حين يطمئن [يطمئن قلبه على الحق] ، مؤمناً .

وعلاج الوسوسة إذا عرض عليه شيء مما ينافي الاعتقاد أن يقول : (لا إله إلا الله محمد رسول الله علي ولي الله) ، كلما عرض [عرض شيء] ، على قلبه قال ذلك فإنه يذهب عنه .

وكتب أحمد بن زين الدين [الأحسائي مصلياً مسلماً مستغفراً وصلى الله على محمد وآله] .

(بعض الأحاديث التي رويت في النسخ ملحقة بهذه الرسالة) .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

روي عن الزهري أنه قال : قال رجل لعلي بن الحسين عليهما السلام : جعلني الله فداك أبقدر يصيب الناس ما أصابهم أم بعمل؟ فقال : (إن القدر والعمل بمنزلة الروح والجسد فالروح بغير الجسد لا تحس والجسد بغير روح صورة لا حراك بها فإذا اجتمعا قويا وصلحا كذلك العمل والقدر فلو لم يكن القدر واقعاً على العمل لم

يعرف الخالق من المخلوق وكان القدر شيئاً لا يحس ولو لم يكن العمل بموافقة من القدر لم يمض ولم يتم ولكنهما باجتماعهما قويا والله فيه العون لعباده الصالحين ثم قال : إلا أن من أجور الناس من رأى جوره عدلاً وعدل المهتدي جوراً إلا للعبد أربعة أعين عيان يبصر بهما أمر آخرته وعيان يبصر بهما أمر دنياه ، فإذا أراد الله عز وجل بعبد خيراً فتح له العينين اللتين في قلبه فأبصر بهما الغيب وإذا أراد غير ذلك ترك القلب بما فيه ثم التفت إلى السائل عن القدر فقال هذا منه هذا منه) انتهى .

عن الباقر عليه السلام : (ما من عبد حبنا وزاد في حبنا وأخلص لله في معرفتنا وسأل عن مسألة إلا نفثنا في روعه جواباً لتلك المسألة) انتهى .

روي عن النبي صلى الله عليه وآله في موجبات الفقر : (إن الفقر يتولد من ثلاث وعشرين شيئاً البول عرياناً والأكل جنباً وتحقير فئات الطعام وتحريق قشر الفوم والبصل والتقدم على المشائخ ودعوة الوالدين بالاسم والتخلل بكل خشب وغسل اليدين بالطين والقعود على العتبة والتوضي عند المستنجي وترك غسل القدر والغضارة وخياطة الثوب ملبوساً ومسح الوجه بأكناف الذيل وأكل البصل وترك العنكبوت وخروج المسجد بعد صلاة الفجر سريعاً ودخول السوق بكرة وابتياح الخبز من الفقراء ودعاء السوء على الوالد والاضطجاع عرياناً وترك الأواني غير مخمرة وإطفاء السراج بالنفخ وترك التسمية عند كل شغل) ، صدق رسول الله صلى الله عليه وآله ..

قال أمير المؤمنين عليه السلام : (لو عرفت الله بمحمد لما عرفته

ولو عرفت محمداً بالله لما اتبعته لكن الله عرفني نفسه وأمرني باتباع نبيه صلى الله عليه وآله فعرفته واتبعته صلى الله عليه وآله).

قال النبي صلى الله عليه وآله: (لا بدّ للمؤمن من أربعة : دابة فارهة ودار واسعة وثياب جميلة وسراج منيرة) قال رجل : يا رسول الله ليس لنا ذلك فما هي؟ فقال صلى الله عليه وآله : أما الدابة الفارهة فعقله وأما الدار الواسعة فصبره وأما الثياب الجميلة فحيأؤه وأما السراج المنيرة فعمله).

* * *

رسالة في جواب
الشيخ محمد مهدي
ابن الملا شفيع الأسترآبادي
عن عشر مسائل منها ما سأل
عن طهارة طين الطريق

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين وصلى الله على محمد وآله الطيبين الطاهرين .

أما بعد : فيقول العبد المسكين أحمد بن زين الدين الأحسائي :
إنه قد أرسل إليّ جناب الشيخ المهدي الشيخ محمد مهدي مسائل أراد كشف النقاب عن وجوهها وكنت في شغل عنها وعن غيرها لموانع من الأعراض والأمراض تصدّتي عن التوجه إلى شيء ولكن لما التزمت إجابته فيها ألزمتُ على نفسي ما يتسهّل من الجواب إذ لا يسقط الميسور بالمعسور وإلى الله ترجع الأمور .

قال سلّمه الله : قد اشتهر بين أصحابنا الحكم بطهارة طين الطريق إذا غلب على الظن نجاسته لأن الأصل يقتضي الطهارة مع أن الظاهر يشهد بالنجاسة ، وذهب العلامة في النهاية إلى العمل بالظن الغالب عملاً بالظاهر والحال أنهم يحكمون في غسالة الحمام بالنجاسة عملاً بالظاهر ما وجه الفرق بين الصورتين .

أقول : اختلف الأصحاب رضوان الله عليهم في ثبوت النجاسة بأيّ شيء يحصل بعد أصالة الطهارة فالمفهوم من المنقول عن ابن البراج من عدم اعتبار الظن مطلقاً في إثبات النجاسة هو اليقين وظاهر كلام العلامة في المنتهى الاكتفاء بالظن المستند إلى سبب شرعي فالعلم المذكور في خبر حماد عن الصادق عليه السلام في

قوله : (الماء كله طاهر حتى تعلم أنه قدر) ، وفي خبر عمار (كل شيء نظيف حتى تعلم أنه قدر) ، انتهى عنده أعم من اليقين والظاهر من كلامه أن السبب المعتبر هنا شهادة العدلين لا العدل الواحد قال في المنتهى : لو أخبر عدل بنجاسة الإناء لم يجب القبول أمّا لو شهد عدلان فالأولى القبول .

وقوله في التذكرة : إن استند إلى سبب كقول العدل فهو كالمتيقن وإلا فلا والظاهر أنه أراد به إذا كان مالكا له كما قاله في المنتهى لو أخبر العدل بنجاسة إنائه فالوجه القبول واستبعد البهائي ما فهمه العلامة من التعميم بناءً على أن العلم لا يفهم منه عرفاً إلا اليقين وجزم المحقق بعدم القبول بالعدل الواحد وجعل القبول بالعدلين أظهر .

وقال بعضهم : شرط قبول العدلين إخبارهما بذلك لاختلاف العلماء في المقتضي للتنجيس .

وقال بعضهم : شرط قبول خبر العدل بنجاسة إنائه أن يكون قبل الاستعمال إذ بعد الاستعمال لم يكن مالكا للماء لذهابه بالاستعمال فيكون إخباراً بنجاسة مال الغير واكتفى أبو الصلاح في الحكم بالنجاسة بمطلق الظن سواء استند إلى سبب شرعي أم لا والظاهر من هذه الأقوال هو ما ذهب إليه العلامة في المنتهى من قبول الظن المستند إلى سبب شرعي وهو شهادة العدلين وإخبار المالك .

وأما غير ذلك فلا ينقل الشيء عن حكم الأصل فإنه قد ثبت بيقين ، ولا ينقض إلا بيقين مثله لكن هذا حكم اقتضائي من الشارع وإذا أطلقه في جميع أفراد الصور وكان فيها بعض الأفراد خارجاً عن حكم الاقتضاء بحكم وضعي بأن يكون لها مانع ، والمانع غالباً

أقوى من المقتضي استثنائه منها كما استثنى في حكم الاقتضاء الكلي من قوله : لا تنقض اليقين بالشك أبداً ثلاثة أشياء غسالة الحمام وغيبة الحيوان والبلل المشتبه بالمني فإن المانع للاقتضاء في الأول ما تجد من نفسك ومن غيرك في الحمام من إلقاء النجاسات وعدم التحرز منها اعتماداً على التطهير في الكثير فإنه يحصل للمتنبه المتفقد القطع بالنجاسة لكنك مع عدم التفقد عن بصيرة وعن غفلة لا يظهر لك .

إلا أن الطهارة ثابتة بيقين الأصل وأن النجاسة مشكوك فيها والشارع عليه السلام في التكليف بما يشتمل المكلفين يجري الأحكام عن الله تعالى على ما تعرفه العامة فيكون ذلك عدلاً في العوام لعدم احتمالهم أكثر من هذا ورأفة بالخواص وتوسعة لهم فضلاً منه عليهم ومنه ليشكروا آلاءه على إرادته اليسر بهم دون العسر والمانع للاقتضاء في الثاني إرادة الوسع بهم والتخفيف عليهم ولم يجعل عليهم في الدين من حرج لعلمه تعالى بإيمانهم وإجابتهم له حين حملهم على المشاق فلما قبلوا خفف عنهم وأنزل لهم الآيات لا يُكَلِّف نفساً إلا وسعها إلخ .

والمانع للاقتضاء في الثالث أن ما يشتبه به لا يكاد يشتبه على أحد إذا تنبه لذلك ولكنه لما جَوَّز المنافي حكم بالاشتباه ، وإنما جَوَّز المنافي لعدم الانتباه والتفقد أو عدم البصيرة في معرفة الموضوع فلاجل ذلك جعل الشك يقيناً لأن هذا الشك لم يحصل عن تساوي الطرفين وتعادلهما ، وإنما نشأ ممّا قلنا ومن مثله ، ومن هذا النوع السبب الشرعي فإنه لولا قبول شهادة العدلين لامتنع الحكم بين اثنين لعدم الاطلاع من الحاكم على الغيب ، وعلى

الأمر الواقعيّ فتتعطل الأحكام ويختل النظام وهو أعظم مفسدة من نقل الحكم بإخبار العدلين عن يقين الأصالة .

وقد اتّفقت كلمتهم على أنّه لو كان الماء مبيعاً لازماً وشهد العدلان بنجاسته جاز رده بشهادتهما وإن كان الحاصل منها هو الظنّ ومثله إخبار المالك حال كونه مالِكاً فإن ما أقامه الشارع الموصل للقاعدة مخرجاً من حكمها مخصّصاً لو لم يعتبر لأنه مفيد للظنّ لم يعتبر المفيد لليقين لأن الإفادة منهما من حاكم واحد فيجب القبول منه والمحكم من القرآن ناطقٌ بمثل ذلك فيما لو شهد ثلاثة بالزنى على شخص فإنهم كما قال تعالى : ﴿ فَإِذَا لَمْ يَأْتُوا بِالشَّهَادَةِ فَأُولَئِكَ عِنْدَ اللَّهِ هُمُ الْكَذِبُونَ ﴾ ، فإنه يجوز أنّهم صادقون في نفس الأمر وحكم عليهم أنّهم عنده كاذبون لأنهم ليسوا بأربعة فإذا عرفت ما أشرنا به ظهر لك ضعف ما ذهب إليه القاضي ودلّ عليه كلام الخلاف وظهر لك أنّ المراد بالعلم في الأخبار هنا ما هو أعم منه ومن الظنّ الشرعي .

وأما أخبار العدل عن غير ملكه وإن أفاد الظن كما ذهب إليه الحلبي فلا ينقل عن الأصل المتيقن لأن إفادته الظنّ من قرائن لم يرد عن الشارع عليه السلام اعتبارها وإلا لجرى في جميع الأحكام كالعدلين .

فإن قلت : إنّما لم يجر في الجميع كالعدلين لعدم اطراد إفادته فإذا حصلت اعتبر .

قلت : إنّما منعنا منه لعدم الاطراد لو كان الاطراد معتبراً فأما إذا لم نعتبره ولم نعتبره الشارع عليه السلام فأبيّ فائدة فيه لأنّ الشارع نصب لليقين نظيراً يقوم مقامه وهو إخبار العدلين وإن لم يفد ظناً

فإن اعتبر القائل بخبر الواحد الإفادة قلنا هي لم يعتبرها الشارع في العدلين ولم يجعلهما مناط القبول فكيف تكون مناطاً له من غير جعل الشارع عليه السلام وإن لم يعتبرها في الواحد ، فالواحد لم يَعتَبَرُهُ الشارع عليه السلام فافهم فإذا فَهِمْتَ هذا فطين المطر طاهر لأن المطر مُطَهَّرُ فما أصابه المطر فقد طهر وفي رواية الكاهلي عن أبي عبد الله عليه السلام في آخرها قال : (كُلُّ شَيْءٍ يَرَاهُ الْمَطَرُ فَقَدْ طَهَّرَ) ، وفي الكافي والتهذيب والفقهاء عن أبي الحسن عليه السلام في طين المطر (أنه لا بأس به أن يصيب الثوب ثلاثة أيام إلا أن يعلم أنه قد نجسه شيء بعد المطر فإن أصابه بعد ثلاثة أيام فاغسله وإن كان الطريق نظيفاً فلا تغسله) انتهى .

أقول هذه الرواية صحيحة المعنى وبيان ذلك أن قوله عليه السلام (إلا أن تعلم أنه قد نجسه شيء بعد المطر) ، إن أراد به اليقين فظاهر لأن الظن على هذه الإرادة حكمه ساقط فيكون الطين طاهراً وإن غلب على الظن النجاسة كما اشتهر ، ولا عيب فيه وإن أريد به الأعم فقد بيّنّا أن الظنّ المستند إلى سبب شرعي كالعلم والأصحّ ثبوت النجاسة به وهو شهادة العدلين وأخبار المالك حال التَّمَلُّك وإن أريد به مطلق الظنّ فقد بيّنّا أن الشارع لم يعتبره خصوصاً في مقام معارضة اليقين بل ينقلب شكّاً حينئذٍ كما في صحيحة زرارة فلا يكون مخرجاً وناقلاً عن أصل يقين الطهارة .

وقوله : (فإن أصابه بعد ثلاثة أيام فاغسله) ، يحتمل إرادة الاستحباب وإرادة الوجوب ، وهذا الاحتمال يفهم من عبارة الحديث لا أنه منصوص عليه بإرادة أحدهما ليجب المصير إليه فإن احتملنا الوجوب لم يكن احتمالنا إلا من لفظ الأمر مع قطع النظر

عن كونه واقعاً بعد ما هو نص على نفي الغسل ، وإن احتملنا الاستحباب اعتضد بكونه واقعاً بعد نفي الغسل وبفهم العقل ، إذ ليس يفهم أنّ الدّاعي إلى الغسل إلّا كونه بعد ثلاثة أيّام ، ولا يفهم من ذلك إلّا أنّه مظنة لأبواب [لأبوال] ، الدّوابّ وأرواثها واحتمال ملاقة النجاسات وهي مؤيدات الاستحباب فاحتماله أرجح ، ولا سيّما ما يفهم من قوله إلّا أن يعلم أنه قد نجسه شيء بعد المطر ، لأنه عليه السلام حصر وجوب الغسل في العلم بالتنجيس بعد المطر خاصّة ، وأمّا بعد الثلاثة الأيّام فليس داخلاً في التنجيس إذ هو طور آخر فيحمل على الاستحباب لاحتمال النجاسة أو الكراهة والاحتمال وإن كان مساوياً أو راجحاً هنا لا يكون موجباً للنجاسة إلّا عن السبب الشرعي لاعتبار الشارع عليه السلام له فهو بحكم أمره بذلك .

وكذلك قوله عليه السلام : (وإن كان الطريق نظيفاً) ، فإنه مرجّح لكون الأمر بالغسل للاستحباب لأن النظافة يتبادر إلى إفهام أهل العرف منها النزاهة التي يقصد منها الاستحباب والكمال وهي مقابلة لخصوص ذلك الأمر بالغسل ، والمعنى إن لم تكن نظيفة فاغسله وإن كانت نظيفة فلا تغسله فافهم ، لأنّ مردّ ذلك كله إلى أنّ طين المطر لا ينجس إلّا بالعلم بالتنجيس بعد المطر وإلّا فهو طاهر مطلقاً ويكره بعد ثلاثة أيّام للاحتمال المذكور وهذا هو الذي فهمه العلماء ويدلّ على الطهارة مطلقاً إلى أن تعلم النجاسة باليقين أو الظن الشرعي ما رواه في الفقيه قال : وسئل عليه السلام عن طين المطر يصيب الثوب فيه البول والعذرة والدم فقال (طين المطر لا ينجس) انتهى .

وقوله سلّمه الله : مع أن الظاهر يشهد بالنجاسة قد قلنا فيه أن الظاهر هو المعتضد بالقرائن التي اعتبرها الشارع عليه السلام خاصّة وثبت بها النجاسة وهي مختلفة بحسب مقامات الأصل فهنا شاهد عدل أو يقين مستند إلى الحسن أو ما يقوم مقامه أو بعد ثلاثة أيام في الكراهة حيث اعتبرها الشارع عليه السلام لأنه حصر التنجيس هنا بعد الطهارة في العلم ، وأقلّ مراتبه الظنّ الشرعي لأنه عليه السلام أقامه مقامه في مثل ما نحن فيه ، ففي الكافي والتهذيب عن الصادق عليه السلام في الجُبْنِ قال : (كل شيء لك حلال حتى يحكيك شاهدان يشهدان عندك أن فيه ميتة) ، وفيهما عنه عليه السلام : (كل شيء لك حلال حتى تعلم أنه حرام بعينه فتدعه من قبل نفسك وذلك مثل الثوب يكون عليك قد اشتريته وهو سرقة) ، إلى أن قال عليه السلام : (والأشياء كلها على هذا حتى يستبين لك غير ذلك أو تقوم به البيّنة) انتهى .

أقول : ولا شك أن الحكم واحد في المسألتين بل ، وفي غيرهما لصريح قوله عليه السلام والأشياء كلها على هذا فافهم ، وأمّا الفرق بين هذه وبين غسالة الحمّام فقد تقدّمت الإشارة إليه لأن الظاهر أن الظاهر لا يعارض الأصل إلّا بمرجّحات يحصل منها ظنّ متاخم للعلم والظنّ الغالب الذي ذكره العلامة رحمه الله ، في النهاية يراد منه هذا المتاخم للعلم لأجل قوّة القرينة كما إذا أتاك الفقير العريان وأتيتّه ثوباً عتيقاً فإن الظاهر أنه صدقة وتمليك لقوّة القرينة من كونه فقيراً عرياناً وكون الثوب عتيقاً قليل القيامة ، وهذا الظاهر بهذه القرينة مرّجح على أصل ملكك للثوب بخلاف ما لو كان من أعطيته ليس محتاجاً والثوب ذا قيمة عالية فإن الظاهر

هنا لا يرجح على أصل الملك أو يراد منه الظن الذي اعتبره الشارع عليه السلام من أخبار المالك ومن شهادة العدلين .

وإنما صرنا في توجيه كلامه على هذا لما علم من مذهبه في كتبه كما سمعت سابقاً وإن فرضت أنه أراد هنا من الظن ما هو أعم من الشرعي كما ذهب إليه أبو الصلاح .

قلنا : قد مضى ما يدل على نفيه وأن الحق ما اختاره في المنتهى .

هذا حكم الفتوى وإن أردت الاحتياط بغسله عند حصول هذا الظن وقصدت الاحتياط الاستحبابي فلا بأس بل لا ينبغي حينئذ تركه لكثير من الناس ولهذا أمر الشارع بالغسل على جهة الاستحباب بعد ثلاثة أيام والسر فيه والله سبحانه ورسوله وآله صلى الله عليه وآله .

اعلم أن النذب إلى غسله بعد ثلاثة أيام لأنه بعد الثلاثة أيام مظنة لحصول الأبوال والأرواث وبعض النجاسات أو كثرة حصولها فقد يحصل لبعض المكلفين هذا الظن فتضطرب نيته في العبادات ويحصل له التردد فيما يعتبر فيه الجزم حتى يغسل ما أصابه ، بل قد يحصل التردد لبعض من يعلم عدم وجوب الغسل هنا والشارع عليه السلام مريد لاطمئنان نفوس المكلفين كما في نظائره من الأحكام كقوله عليه السلام في أثر الدم من الحيض بعد الغسل : (اصبغيه بمشقي) ، وأما قبل الثلاثة فحصول هذا الظن لبعض المكلفين قليل بالنسبة إلى ما بعدها لقلّة مظنة حصول الأبوال والأرواث والنجاسات فالحمل عليه منه عليه السلام ربّما يكون هادماً لما بنى من طهارته بالمطر ، إذ ليس كل المكلفين يفهمون

فيلزم من ذلك مع مخالفته لما في الواقع الوجودي أو التشريعي الحرج المنفي في هذه الشريعة السمحة .

قال سلّمه الله : قد فسّر الأصوليون الحكم الشرعيّ بخطاب الله المتعلّق بأفعال المكلفين أو ما يقوم مقامه كالسنة مع أنهما دليل شرعي للأحكام فيكون الفقه على هذا هو العلم بخطاب الله الحاصل عن خطابه المستفاد من تعريفه وهو العلم بالأحكام الشرعية عن أدلتها فيتّحد الدليل والمدلول وهو فاسد .

أقول : الفقه هو العلم بالأحكام الشرعية والأحكام أوامر الله ونواهيه وهي خطابات على حدة تتعلّق بأفعال المكلفين من حيث اتّصافها لذاتها بحسن أو قبح ، وهذا العلم الذي هو العلم بها ليس ناشئاً عنها إنّما هو ناشئ عن خطابات أخر ليست أحكاماً ولم تتعلّق بأفعال المكلفين من تلك الحيثية ، وإنّما هي أدلّة ترشد المستوضح المستنبط إلى تلك الخطابات التي هي الأحكام وتبيّنها وهي غيرها ، فإن هذه هي الأدلة التي نشأ العلم بالأحكام عنها فإن الأمر للوجوب مثلاً كقوله ﴿ فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ ﴾ ليس هو قوله تعالى : ﴿ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ ﴾ ، ولا قوله صلى الله عليه وآله : (صلّوا كما رأيتموني أصلي) ، فلم يتّحد الدليل والمدلول على ما في السؤال ، وليس الخطاب المستفاد من تعريفه هو الخطاب الذي هو الدليل بل هما متغايران فلا يلزم الاتّحاد ثمّ إذا عرفت هذا فنقول ليس كلّما اتّحد الدليل والمدلول كان فاسداً ، وإنّما يكون فاسداً إذا كانا في نفس الأمر متغايرين وحكم بالاتّحاد في المتغايرين أو لزم من فرض الاتّحاد توقف كلّ من المتغايرين على الآخر لا مطلقاً ، ولذا قالوا إن الحدّ عين المحدود مفصلاً يعني أن الشيء من حيث الإجمال

محدود ومن حيث التفصيل حدّ لا أنهما متغايران وقد قال الشيخ جواد في شرح الزبدة بعد ذكر أن الحدّ عين المحدود .

لا يقال إن الحدّ ليس عين المحدود ، وإنما هو مغاير له كيف والمحدود مجمل والحد مفصل فأين تحصيل الحاصل ؟ لأننا نقول : المغايرة هنا إنما هي في الملاحظة فقط ، وأما الملحوظ فهو شيء واحد انتهى ، والحد دليل والمحدود مدلول هذا على ما يظهر والحاصل أن اتحاد الدليل والمدلول ليس فاسداً مطلقاً فافهم .

وهنا كلامٌ دقيقٌ ليس هذا محله ، ولا يحسن ذكره .

قال سلّمه الله : ما معنى قول العلماء إن كلمة : ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾ ، منطبقة على جميع مراتب التوحيد وما كيفية تركيب كلمة الشهادة على طريقة النحاة التي لا يتّجه عليها شيء من المفاسد أصلاً .

أقول : اعلم أن مراتب التوحيد أربع : توحيد الذات وتوحيد الصفات وتوحيد الأفعال وتوحيد العبادة فإذا قلت : لا إله إلا الله يعني ليس هو إلهين كما قال الله تعالى : ﴿وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَّخِذُوا إِلَهَيْنِ اثْنَيْنِ إِنَّمَا هُوَ إِلَهٌُ وَاحِدٌ﴾ ، أي ليس له ضدّ وهذا توحيد الذات ، ويعني ، أنه لا يشابهه شيء في صفاته قال الله تعالى : ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ ، أي ليس له ندّ وهذا توحيد الصفات ويعني أنه ليس له مثل في أفعاله ، ولا شرك لأحد في مخلوقاته قال تعالى : ﴿أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَوَاتِ﴾ .

وقال : ﴿هَذَا خَلْقُ اللَّهِ فَأَرُونِي مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ﴾ ، أي ليس له مثل في أفعاله وهذا توحيد الأفعال ، ويعني ، أنه ليس له

شريك في عبادته قال تعالى : ﴿وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾ ، أي أنه متفرد بالعبادة وما سواه كلهم عباده فأشراك أحد منهم في عبادته تعالى اتّخاذ له أنه إله ، وهذه الكلمة الشريفة نافية لكل إله إلا الله لأنّ إله نكرة في سياق النفي متضمنة لمن والأصل لا من إله فكانت للعموم المؤكّد لوقوعها بعد لاء البترية وتضمنها لمن ، ففي الركن الأوّل ، يعني توحيد الذات من جعل أنّ الأزل شيء غير الله كما يتوهمه كثيرون أنّه فضاء قديم والله تعالى فيه فليس بموحد للذات ، وكذلك من قال : بسيط الحقيقة كلّ الأشياء ، وكذلك من قال : بأنّ معطي الشيء ليس فاقداً له في ذاته بخلاف ما لو قال : ليس فاقداً في ملكه فإنه حقّ ، وكذلك من قال : إنّ الأشياء حاصلة له تعالى حاضرة لديه في الأزل حصولاً جمعياً وحدانياً غير متكثر ، ولا متغيّر ، وكذلك من قال : إنه مبدأ الفيض وهو ظاهر على ذاته بذاته فله الكلّ من حيث لا كثرة فيه فهو من حيث هو ظاهر يقال الكلّ من ذاته فعلمه بالكل بعد ذاته وعلمه بذاته ويتّحد الكلّ بالنسبة إلى ذاته فهو الكلّ في وحدة كما نقلوه عن الفارابي ، وأمثال هذه المقالات الفاسدة فكل من قال بشيء منها فليس بموحد للذات .

وفي الركن الثاني : يعني توحيد الصفات من جعل أنّ الأشياء من ذاته تعالى كالشعاع من المنير فليس بموحد في الصفات وخالف قوله تعالى : ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ ، لأنه جعل السراج مثلاً له تعالى الله : ﴿وَكَذَلِكَ﴾ ، كل من وصف علمه بوصف علمنا فقال إنّ علمه الذاتي مطابق لمعلوماته كعلمنا ومقترن بها كعلمنا لأن علمنا مطابق للمعلوم وإلا لم يكن علماً به ، ومقترن به كذلك أو وصف قدرته بأوصافٍ قدرتنا كما قال الصادق عليه السلام في دعاء ركعتي

الوترية بعد العشاء : (بَدَثَ قَدْرَتُكَ يَا إِلَهِي وَلَمْ تَبْدُ هَيْئَةً يَا سَيِّدِي فَشَبَّهوكَ وَاتَّخَذُوا بَعْضَ آيَاتِكَ أَرْبَابًا يَا إِلَهِي فَمَنْ ثَمَّ لَمْ يَعْرِفوكَ) ، وكذلك حياته وسمعته وبصره وسائر الصفات الذاتية لأنها عين ذاته فلا توصف بأوصاف خلقه تعالى فكلّ مَنْ وصف صفاته الذاتية بصفات خلقه فليس بموحدٍ في الصفات .

وفي الركن الثالث : يعني توحيد الأفعال مَنْ زعم أن أحداً من جميع خلقه يفعل شيئاً بالاستقلال بأن يحدث مادةً مصنوعه من غير ما خَلَقَ اللهُ فهو مُشْرِكٌ يعني ليس بموحدٍ في الأفعال ، وذلك لأن جميع الفاعلين من خلقه إنما يفعلون بما خلق فيما خلق كالنَّجَّار فإنه يعمل بالحديد الذي خلقه الله في الخشب الذي خلقه الله بالقوى التي خلقها الله والتميز الذي خلقه الله ولهذا قال تعالى : ﴿ هَلْ مِنْ خَلْقٍ غَيْرِ اللَّهِ ﴾ .

وفي الركن الرابع : يعني توحيد العبادة أن كلَّ مَنْ عبد غير الله أو مع الله أو توكل عليه أو اعتمد عليه أو رجاه أو خافه إلا الله أو انقاد له لا لله فليس بموحدٍ في عبادة ربّه تعالى ، ومنه قوله تعالى : ﴿ أَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهُهُ هَوْنَهُ ﴾ ، فسَمِيَ اتِّبَاعَ هَوَاهُ إلهاً فكل من فعل شيئاً ممّا ذكرنا في الأركان الأربعة فإنه لم يصدق عليه في الحقيقة أنه قام بمعنى لا إله إلا الله وإن صدق ظاهراً إلا أنه في الحقيقة لم يقلها مخلصاً وهو قوله تعالى : ﴿ وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ ﴾ .

والحاصل أن المراد بجميع مراتب التوحيد في قولهم هذه المراتب الأربع والفروع المترتب عليها جميع العلوم والتكاليف ومثلتُ بشيء من ذلك للبيان .

وقوله سلّمه الله : وما كيفة تركيب كلمة الشهادة الخ فالواجب أولاً بيان معنى اللفظ ، فاعلم أنّه سبحانه لا شريك له لا في نفس الأمر ، ولا في الإمكان والفرض ولكن لما احتال إبليس لعنه الله على الجهّال من بني آدم عليه السلام وأمرهم أن يصوّروا صور الصالحين من آبائهم ليتبرّكوا بصورهم فصوّروهم ووضعوهم في بيوتهم فلما ماتوا وكانت أولادهم من بعدهم قال لهم إبليس : إنّ هذه التي في بيوتكم هي آلهتكم وكان آبائكم يعبدونها فاعبدوها فإنهم شركاء لله ويشفعون لكم ، عبدوها وسمّوها آلهة وهي ودّ وسواع ويغوث ويعوق ونسر واللات والعزى وأمثال ذلك فقالوا مثلاً لهبل : هذا إله ووّد إله وسواع إله ، وهكذا والله سبحانه إله فجعلوا الآلهة متعددة ولهذا أنكروا على محمد صلى الله عليه وآله لما نفاهم ودعاهم إلى الله وحده فقالوا : (اجعل الآلهة إلهاً واحداً إنّ هذا شيء عجاب) ، بل الله واحد من جملة الآلهة فقال : ﴿ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ﴾ ، فكان معناها لا إله من هذه الآلهة التي سمّيتوها باسم الله سبحانه وجعلتموه واحداً منها في دعواكم إلا الله فهذا المعنى سقط اعتراض من قال : لا يخلو أن يكون المستثنى منه الذي هو المنفي الآلهة الحق أو الآلهة الباطلة فإن كان المنفي هو الآلهة الحق لزم تعدّد الآلهة ولم يجز نفي ما هو الحق وإن كان المنفي هو الآلهة الباطلة لم يجز الاستثناء للحق تعالى منها .

والجواب ما ذكرنا من أنها آلهة باطلة ولكنهم اعتقدوا أنّها آلهة حق وأنّ الله سبحانه إله حقّ داخل في جملة ما ادّعوا حقيّتها ، فأتت كلمة الشهادة نافية لبعض ما ادّعوا ومثبتة لبعض ، نافية لتلك الآلهة بمعنى أنكم كذبتهم فيما ادّعيتم فيها وصدقتم فيما قلتم في الله

سبحانه فلذا أثبتته بإلّا فالاستثناء من دعواهم التي هي عندهم حق ، وفي نفس الأمر فيها باطل وحق والنفي وارد بلا على الباطل والإثبات بإلّا للحق ، فإذا عرفت معناها في اللفظ فاعلم أن علماء النحو ذكروا في إعرابها وجوهاً أشهرها وجهان :

أحدهما : أن الاسم الكريم مرفوع على البدلية .

وثانيهما : أنه مرفوع على الخبرية والأول أشهر وأكثر جرياناً على ألسنة المعربين مع اختلافهم في اسم لا فقال الأكثر إنه مبني لتضمّنه معنى الحرف وهو مِنْ والتقدير لا من إله فإن إفادة النكرة للعموم من هذا التضمّن فبنيت لمشابتها لِمِنْ وذلك لمن حصر علّة البناء في مشابهة الحرف فهي بمعنى كل إله .

وقيل : بني الاسم معها على التركيب فهو كجزء كلمة أي كحرف من كلمة لمن لم يحصر علّة البناء في مشابهة الحرف إلّا أنه في الحقيقة راجع إلى مشابهة الحرف لأن المراد من الحرف ما جاء لمعنى أو لا وهو الظاهر ، وذهب الزجاج إلى أن اسم لا معرب والأول أقرب ، وفائدة ذكر الاختلاف يبنى عليه بعض المقصود ، فمن قال : بأن الاسم الكريم مرفوع على البدلية اختلفوا فمنهم من قال : هو بدل من الضمير المستتر في الخبر المحذوف المقدّر بتستحقّ العبادة أو بموجود أو في الوجود وما أشبه هذا والتقدير لا إله يستحقّ العبادة إلّا الله فالله بدل من ضمير يستحقّ لأنه أقرب والإبدال من الأقرب أولى ولأنه تابع في الإعراب للمبدل منه وتبعيّة اللفظ في الإعراب لللفظ أولى من تبعيته لمحل اللفظ وهذا بناء على أن لا إله مبني وهو وإن حلّ محلّ المبتدأ إلّا أنه الآن في محلّ نصب بلا أو منصوب بها على قول الزجاج وخبرها المحذوف

مرفوع بها لا بالمبتدأ فيكون محلّها الأقرب هو النصب فلا يكون الاسم الكريم المرفوع بدلاً من اسم بعيد محلّه النصب ومحلّه في الرفع محلّ المحل فهو أبعد ، فالإبدال من الضمير مع قربه وكونه بحكم اللفظ أولى .

فإن قيل : إنّ الضمير نفسه ليس مرفوعاً وإنّما محلّه الرفع فلا بدّ لكم من الإبدال من المحل .

قيل له : إنّ المرفوع لا يبدل من المنصوب والضمير محله الرفع فالإبدال منه مع قربه أولى من الإبدال ممّا محلّه النصب ، وإنّما الرفع محلّ المحل مع بُعده فلو أبدل من محلّ محلّه الذي هو المبتدأ المرفوع لزم بُعْدان بعدّ باعتبار اللفظ فإن الخبر أقرب وبعدّ باعتبار المحل فإن المحل أقرب من محلّ المحلّ .

ونظير الإبدال من الضمير ما قام أحدٌ إلا زيدٌ ونظير الإبدال من المحل لا أحدٌ فيها إلا زيدٌ وهذا مذهب الأكثر .

وربّما استشكل بعضهم في الاحتمالين في الإبدال من الضمير ، وفي الإبدال من محل المبتدأ ، أما في الأوّل فلأن البدل فيه بدل البعض وشرطه اشتماله على ضمير المبدل منه وليس في هذا ضمير المبدل منه ، وأمّا في الثاني فلأنهما هنا متخالفان في النفي والإثبات .

والجواب عن الأوّل : بأن البدل من تمام المبدل منه فلا يحتاج إلى ضمير يربطه به لأن فائدة ضمير الربط لتلّا يدل أنه كلام جديد فلا يفهم البدلية من أصلها بخلاف ما هنا .

وعن الثاني : فلأن البدلية فيهما من حيث الاشتراك في العامل

فإن قولك ما قام أحد إلا زيد قد اشترك فيه في قام أحد وإلا زيد لأنهما معمولان لقام فلا ضرر في البدلية .

ونظير الإبدال من المحل لا أحد فيها إلا زيد .

وربما استشكل بعضهم وقالوا إن شرط البدل أن يحل محلّ المبدل منه وهنا لا يمكن فيه .

والجواب : أولاً أنا لا نسلّم أن البدل شرط صحته أن يحل محل المبدل منه لفظاً وإنما شرطه أن يحل محله في المعنى الذي يدل عليه اللفظ وإن لم يصح أن يحلّ لفظه محل لفظ البدل كما قرّره الشيخ الرضي رحمه الله في أنا ابن التارك البكري بشرٍ ولأنّ مَنْ يذهب إلى البدلية فيما نحن فيه يجعل المبدل منه كأن لم يكن فيكون البدل مكانه .

وقيل : إن البدل ليس هو زيدٌ وحده بل البدل إلا زيد لأنه بيان لأحد الذي عنيت بعد أحد الذي نفيت لأنك حين قلت ما قام أحد نفيت القيام عن بعض ما يتناوله أحدٌ وبقي منه شخصٌ لا يعلمه المخاطب بعينه ، ولا يعلم هل نفيت عن الكل أو عن البعض وأنت عند نفسك إنما نفيت عما سوى زيد فبيّنت للمخاطب من لم تنف عنه الخطاب فقلت إلا زيد .

وقيل : إنّ هذا بدل على حدة ليس من الإبدال يعني أنه بدل لغوي لا اصطلاحى والظاهر أنه اصطلاحى ، ولا منافاة كما ذكرنا .

وقيل : إن الإبدال فيه على فرض ما فيها أحد إلا زيد لأنّ المعنى لا يختلف ويصحّ أن يقع البدل موقع المبدل منه .

ومن قال : بأنّ الاسم الشريف مرفوع على الخبريّة وهو سيبويه

وأتباعه أراد بأنه خبر عن المبتدأ لا أنه خبر لـ لا فلا يرد عليه أن الاسم الكريم معرفة ، ولا لا تعمل إلّا في النكرات وذلك لأن محل إله الابتداء والمبتدأ قبل دخول لا مرفوع والاسم الكريم خبره والتقدير الإله المعبود بالحق الله فلما سمّوا ألّٰهتهم بهذا الاسم الذي هو الإله وجعلوه سبحانه واحداً منها وجب نفي تلك الآلهة عن المشاركة في هذا الاسم فأتوا بلا البُتريّة التي تنفي جنس ما دخلت عليه فقالوا : لا إله فلما علم أنهم أدخلوا الإله الحق في جملة هذا الجنس على زعمهم وتناوله النفي بالنظر إلى تسميتهم وجعلهم ذلك جنساً يشمله تعالى عن ذلك وجب استثنائه فقالوا : إلّا الله تعالى فإنه إله ثابت بالحق لا يجوز نفيه .

وقيل : القول بالخبرية أرجح من القول بالبديّة لعدم الاحتياج إلى تقدير ما الأصل عدمه .

وما قيل : إنّ فيه تكلّفاتٍ بمعنى أنّ المبتدأ إنّما يتمحّض لكونه مبتدأ باعتبار المحلّ فلا يلزم منه ترجيح الوجه الأول عليه إذا لا مناص عن هذا التأويل على البديّة والخبريّة .

وربّما ضعّف بعضهم القول بالخبريّة بثلاثة أمور :

الأول : أنه يلزم منه كون خبر لا معرفة ، ولا لا تعمل إلّا في النكرات .

الثاني : أن الاسم الكريم مستثنى والمستثنى لا يصح أن يكون غير المستثنى منه لأنه لبيان ما قصد بالمستثنى منه .

الثالث : أن اسم لا عام والاسم الكريم خاصّ والخاص لا يكون خبراً عن العام فلا تقول الحيوان إنسان .

وأجيب عنها أمّا عن الأول : فيما تقدّم من أنّ الاسم الكريم خبر للمبتدأ لا خبر للا وإذا كان خبراً للمبتدأ كان مرفوعاً به قبل دخول لا وقبل دخولها هو معرفة وإنّما نكر لأجل لا ليفيد العموم وذلك كما قال سيبويه : إنّ حال تركيب الاسم مع لا لا عمل لها في الخبر وأنه حينئذ مرفوع بما كان مرفوعاً به قبل دخول لا ، وعلل ذلك بأنّ شبهها بأنّ ضَعَفَ حين رُكِّبَت وصارت كجزء كلمة لا تعمل ، ومقتضى هذا أن يبطل عملها في الاسم أيضاً لكن أبقوا عملها في أقرب المعمولين وجعلت هي مع معمولها بمنزلة المبتدأ والخبر بعدهما على ما كان عليه من التجرد وإذا كان كذلك لم يثبت عمل لا في المعرفة انتهى .

أقول : وأغلب هذه أصول غير صحيحة والأصح أن التركيب لا يمنع عملها كيف وهو يصح عملها في الاسم ، وفي الاسم والخبر في قولك : لا غلامَ سفرٍ حاضرٌ مع وجود التركيب بل الأصح أنها لما كانت لنفي الجنس وجب ألا تدخل على المعارف لأن نفي المعرفة لا يستلزم نفي الجنس إلا أن ينكر ، وإذا أريد دخولها على معرفة نكر وأدخل معه من جنسه ليحسن دخولها عليه لنفي الجنس هذا إذا كان اسماً لها ، فلو وقع بعده المعرفة انكفت عنه لمنافاة خصوصه بالتعريف لعمومها فيقع مرفوعاً بأصل اسمها قبل دخولها وكان معرفة وإنّما نكر لأجل دخولها فقولك : لا إله إلا الله أصله الإله الله ، ولا أحد فيها إلا زيد أصله الأحد فيها زيد ، فلمّا سمّى المشركون آلهتهم باسم الإله ، وجعلوا الله سبحانه واحداً من جملة من يشمله اسم الإله ، وكان الإله قبل تسميتهم مختصاً بالمعبود الحقّ متعيّناً له فنكر ليشمل الحقّ والباطل وأدخلت

عليه لا النافية للجنس والمقصود منها نفي الباطل عمم النفي كل باطل واستثنى من عموم النفي الحق لأن النفي لا يشمل له ولكن استثنى لئلا يتوهم عموم النفي المستلزم للكفر ولهذا يقال أي كلمة أولها كفر وآخرها إيمان وهي لا إله إلا الله والأصل قبل أن يسموا آلهتهم بذلك الإله الله ومن ثم قال بعض العرفاء كالغزالي وغيره : إنما أتى بلا مع أن لا إله إلا الله معناها الإله الله لأنها مكنسة لغبار الأوهام وللتوصل لإثبات وجود الحق الفرد في الإفهام فالاسم الكريم مرفوع على الخبرية والعامل فيه على الأصح هو المبتدأ وهو الإله قبل أن ينكر لأجل دخول لا كما قلنا فافهم .

والجواب عن الثاني : قيل لا نسلم أن اسم لا هو المستثنى منه وذلك أن الاسم المعظم إذا كان خبراً كان الاستثناء مفرغاً والمفرغ هو الذي لا يكون المستثنى منه فيه مذكوراً ، نعم الاستثناء فيه إنما هو من شيء مقدّر لصحة المعنى والاعتداد بذلك المقدّر لفظاً ، ولا خلاف يُعلم في نحو ما زيدٌ إلا قائمٌ إن قائماً خبر عن زيد ، ولا شك أن زيداً فاعل في نحو ما قامَ إلا زيد الخ أقول : وهذا المفرغ لا فرق فيه بين ما لم يذكر المستثنى منه أو يذكر ، ولا يُعتدّ به فإن المُستثنى منه في ما زيدٌ إلا قائمٌ هو أحوالُ زيدٍ ومعاني أفعاله من قيام وقعود وأكل وشرب وما أشبه ذلك من صفاته الفعلية والتقدير ما حال زيد إلا قائم فنفيت جميع أحواله إلا قائم فوقع قائم في ما زيد إلا قائم خبراً عن زيد إذ لم تخبر عنه بغيره ، وليس زيدٌ مستثنى منه وإنما المستثنى منه هو المقدّر وهو حاله فالله في كلمة التوحيد ليس مغايراً في الأصل لإله وإنما أتى بلا لنفي ما توهم دخوله فيه كما تقدّم فراجع .

وعن الثالث : بأن اسم لا وإن كان في الصورة اللفظية عاماً لكنه لم يكن والحال هذه مبتدأ للاسم الكريم لأنه إنما كان عاماً لأجل تحقق فائدة دخول لا عليه وإلا فهو خاص كما ذكرنا قبل ، والاسم الكريم ليس خبراً لاسم لا وحده حال التركيب بل له مع لا لأنهما حينئذ بمنزلة الإله الله وذلك لأنه لما جعلوه عاماً بزعمهم وهو خاص في الواقع أتى الشارع لأجل تخصيص هذا العموم المُدَّعى بلا لنفي ما زعموه ويبقى الفرد الخاص الحقيقي سبحانه وأتى بإلا لبيان بقاء الخاص وإرادة التخصيص كراهة توهم عموم النفي فوق الاسم الكريم في الحقيقة خبراً عن الخاص لا عن العام فافهم .

واعلم أن هذين الوجهين أصح ما قيل في تركيب كلمة التوحيد بقي الترجيح بينهما والذي أنا عليه ضميري وإرادتي وترجيحي هو أنك إن أعربت الكلمة على ما يطابق معتقد عامة الناس فالوجه الأول أرجح وأوفق وإن أعربتْها على ما يطابق توحيد الخواص وأهل المعرفة الذين قال صلى الله عليه وآله فيهم : (أعرفكم بنفسه أعرفكم بربه) ، وقال أمير المؤمنين عليه السلام : (من عرف نفسه فقد عرف ربه) ، فالوجه الثاني أرجح وأوفق وإن أردت الترجيح من جهة الأصول العربية التي بنى النحويون عليها أصولهم فالثاني أولى أيضاً لقلة التقدير وخفة التغير هذا عندي مجملاً وبيان هذه الترجيحات الثلاثة يحتاج إلى تطويل طويل .

وأما قولكم على طريقة النحاة التي لا يتجه عليها شيء من المفسد فهذا شيء ما يمكنني عليه لأنني إذا قررتُ إنما أقرر على ما عندي ومن لم يوافقني يورد عليّ اعتراضات صحيحة كانت أم فاسدة هي عنده صحيحة ، وكذلك الآخر والمسألة فيها خمسة

وجوه كل قوم يقرّرون مذهبهم على ما يفهمون ويعترضون على غيرهم والله سبحانه يهدي إلى الحق وإلى طريق مستقيم .

قال سلّمه الله : قال الله تعالى : ﴿ وَاللَّيْلِ إِذَا يَسَّرَ ﴾ ، لم حذفت الياء بغير جازم؟

أقول : إن القرآن وعلم العروض طريقة كتابتهما غير كتابة سائر الكتب والعلوم فإن علماء العروض يكتبون مثلاً التنوين نوناً والكلمة المتصلة يفصلونها على حسب الوزن .

وأما القرآن فيكتب منه بعض الكلمات على وجه يوافق القراءتين أو على احتمال أن يقرأ به كما كتبوا ﴿ وَكُلَّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَائِرَهُ فِي عُنُقِهِ ﴾ ، مع أنهم لا يحذفون ألف المد ولو كانت في الجمع كالضالّين ولكن حذفوها هنا لاحتمال أن يقرأ ألزمناه طائره على الجنس وكذلك كتبوا (وجاء يومئذ بجهنم) ، (وجاء بالنبيين) ، خاصّة في هذين الموضعين على هذه الصورة كصورة جائي لاحتمال أن يقرأ وجاء على المعلوم ويكتبون (امرأت نوح) ، (امرأت لوط) ، وكل امرأة أضيفت إلى زوجها في القرآن بصورة التاء الممدودة لا بصورة الهاء كما هو المعروف وإذا وقفوا عليها وقفوا بالتاء لا بالهاء فيجعلون اللفظ تابعاً للنقش كما جعلوا الخط في مواضع النقش تابعاً للفظ في مثل ﴿ سَنَدْعُ الزَّبَانَةَ ﴾ ، وقالوا تحذف الواو في الخط تبعاً لحذفها في اللفظ وقد تحذف اعتباراً نحو (يوم يأت لا تكلم نفس إلا بإذنه) ، وقد تحذف لمراعاة سجع الآي مثل ﴿ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ﴾ ، ومنه : ﴿ وَاللَّيْلِ إِذَا يَسَّرَ ﴾ ، لكن هنا لطيفة دقيقة عجز عن حلّها الأكثرون وهي أن رجلاً سأل الأخفش فقال : لم حذفت الياء من ﴿ وَاللَّيْلِ إِذَا يَسَّرَ ﴾ ، بغير جازم؟

فقال : اخدمني سنة فخدمه سنة ثم قال : له أعطني أجرتي بأن يجيئني عن مسألتي فقال الأخفش : الليل يُسرى فيه لا أنه يسري هذا جوابه لذلك السائل فتحيّر العلماء وأولو الأفهام الذكيّة في حلّ هذا الرّمز ، والذي يظهر لي أنّ السرى يستعمل في السّير في الليل (وعن أبي زيد) ، السّرى أوّل الليل ووسطه وآخره وهذا معروف في اللّغة وكانت عاداتهم يسرون الليل فإذا بقي من آخره قدر ربع الليل أناخوا وتركوا السّرى فلما سأله لم حذفت الياء من ﴿وَأَلِيلٍ إِذَا يَسَّرِ﴾ ، بغير جازم؟ قال له : الليل يسري فيه ويحذفون آخره السّرى فيه فالذي يسري فيه يحذف آخره للاستراحة إشارة إلى أنهم حذفوا الياء التي هي بآخر يسري لمراعاة سجع الآية وللاستراحة عند التلّفظ بقطع النفس والوقف على الرّاء فافهم .

قال سلّمه الله : قال الله تعالى : ﴿وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ﴾ ، لأيّ شيء تحشر الوحوش مع أنها ليست ذات شعور ، ولا مكلفة في الدنيا حتى جزاها الله بالثواب والعقاب في الآخرة ويوم القيامة يوم جزاء المكلفين بالطاعات ومحاسبة العباد المطيعين والعصاة ؟

أقول : الذي دلّت عليه الشريعة الغراء ونطق به القرآن ودلّ عليه العقل المصفى بملازمة آداب الكتاب والسنة أن جميع الحيوانات من الدّرة فما دونها إلى الحيتان فما فوقها وما بينهما مكلفة بل جميع النباتات والجمادات في كلّ شيء بحسبه وأنها كلها محشورة ومحاسبة ومثابة ومعاقبة وإن كان في بعضها يكون ثوابه وعقابه في الدنيا كما روي (إنّ زمزم افتخرت على شط الفرات فأجرى الله فيها عيناً من صبر) ، ومنها ما يكون في البرزخ ومنها في الآخرة .

ومما يدلّ على تكليف الحيوانات قوله تعالى : ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي

الْأَرْضِ وَلَا طَيْرٌ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمَمٌ أَمْثَالُكُمْ مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ثُمَّ إِلَى رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ ﴿١﴾ ، ومن السنة ما اشتهر بروايته من الفريقين (إن الله تعالى يقتصر للجَمَاء من القرناء) ، حتى أن بعض العلماء قال : إن كل نوع من الحيوانات أرسل الله إليهم نبياً من نوعهم ويخاطبهم بلغتهم عن الله تعالى وذلك من قوله تعالى : ﴿إِلَّا أُمَمٌ أَمْثَالُكُمْ﴾ ، قال : فإذا كان كل نوع من الحيوانات أمةً مثل بني آدم بنص القرآن وقد قال تعالى : ﴿وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ﴾ ، فقد دلّ أن كل أمة خلا فيها نذير وقال تعالى : ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ﴾ ، فمثلاً النمل أمة كبنى آدم وقد خلا فيها نذير من نوعها أرسله إليها وما رُوي في تكليف الجمادات مثل ما رُوي (إن أرضاً كانت في بني إسرائيل مزبلة وفيها قذارات وجيف فشكت إلى الله تعالى يا رب جعلت في البقاع مساجد ومواضع للذكر وأنا جعلتني في هذه الحال فأوحى إليها وعزّتي وجلالي لئن لم ترضني بقضائي لأجعلنك مرقداً للغراب) .

وروي أنّ بعض التمر يوجد فيها مثل الرماد فسئل عليه السلام عن ذلك فقال : (إنها تركت الذكر ذلك اليوم فأرسل الله عليها ملكاً فضربها بمنقاره فكانت هكذا) ، وما رُوي عن الصادق عليه السلام أنّه قال : (ما ذهب مال في برّ أو بحرٍ إلا والله فيه حقّ ، ولا صيد صيّد في برّ أو بحرٍ إلا بترك الذكر ذلك اليوم) ، ومثل ما رُوي في علّة الأرض السبخة والماء المالح والنبات المرّ كالبطيخ وغيره (أنّها عُرِضت عليها ولاية أمير المؤمنين عليه السلام) فلم تقبلها ، فكانت مُرّة أو مالحة أو حامضة ومُدَوّدة وأمثال هذا مما لا يكاد يحصى نقلت هذه الأخبار بالمعنى مختصراً ، وفي القرآن

﴿ ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ ﴾ ، وفيه : ﴿ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يَسْبِغْ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ ﴾ ، وفيه : ﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَىٰ مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ يَنْفَيْتُوا ظِلَّ اللَّهِ عَنِ الْيَمِينِ وَالشَّمَائِلِ سُجَّدًا لِلَّهِ وَهُمْ دَاخِرُونَ ﴾ ، وبالجمله القرآن والسنة مشحونان بأن جميع الحيوانات والنباتات والجمادات مكلفون ومخاطبون بخطاب العقلاء للأشعار بأنهم يعقلون التكليف وما كلفوا به مثل : ﴿ قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ ﴾ ، وعلى قاعدة ظاهر العربية أن يقول : طائعات ومثل : ﴿ سُجَّدًا لِلَّهِ وَهُمْ دَاخِرُونَ ﴾ ، لا داخرات أو داخرة ومثل ﴿ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ ﴾ .

والحاصل لا مناص عن قبول هذه الأدلة ، ولا يمكن أن يردها من يؤمن بقدرة الله سبحانه وعلمه ويصدق بكتابه وسنة نبيه صلى الله عليه [وآله] ، وأما دعوى أننا ما نفهم ذلك فلا ترد النص فإنه تعالى أخبر عنهم فقال : ﴿ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ ﴾ ، والذي ينبغي للمسلم والمؤمن أن يقبل هذا إما عن فهم وإلا فعن تسليم إذ ليس كل شيء يفهمه الناس مع أنه قال : ﴿ وَمَا أُوْتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ .

وأيضاً كيف من لم يقرأ إلا علم النحو يستنكف أن يقول : ما أفهم بل عليه أن يسلم وإلا يدخل في قوله : ﴿ بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِيطُوا بِعِلْمِهِ وَلَمَّا يَأْتِهِمْ تَأْوِيلُهُ ﴾ ، وما ورد في تفسير قوله تعالى : ﴿ وَيَقُولُ الْكَافِرُ يَلَيْتَنِي كُنْتُ تُرَابًا ﴾ ، ما معناه (إن الحيوانات تشكو إلى الله تعالى ما فعل بها بنو آدم من الضرب والذبح فيخلق الله في أرض المحشر رياضاً كأحسن ما وُجد في الدنيا وكانت الحيوانات في غاية الشدة من الجوع فتقبل على تلك الرياض فيأمر الله الملائكة

أن تمنعها حتى تعفو عن بني آدم فتعفو عن بني آدم فيؤذن لها فترتع في تلك الرياض ما شاء الله ثم يقول الله لها وللرياض كوني تراباً فتكون تراباً فيقول الكافر حين يراها يا ليتني كنتُ تراباً ، وأمثال هذا في الكتاب والسنة كثير (وأما الدليل العقلي) .

فاعلم أنّ الأدلة ثلاثة دليل الحكمة ودليل الموعظة الحسنة ودليل المجادلة بالتي هي أحسن ، فأما المجادلة بالتي هي أحسن فهو المعروف المتداول على الألسنة وهو المركب من المقدمات القطعية أو المسلّمة أو المشهورة أو غيرها ، وهذا الدليل لا يكشف عن حقيقة هذه المسألة وكذلك دليل الموعظة الحسنة ، وإنما يكشف عن حقيقتها دليل الحكمة وهو لا يعرفه كل أحد وإنما يتكلم به محمد وأهل بيته صلى الله عليه وآله فقد أمره الله تعالى فقال : ﴿ ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَدِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ﴾ .

والمراد أنه صلى الله عليه وآله يدعو إلى سبيل الله بكل دليل لأنّ دليل كلّ معنى من نوعه فما ظهر ظهر برهانه وما بطن خفي بيانه وعسر برهانه وأما دليل الحكمة فهو ليس بدليل عند الناس لأنهم إنّما يعرفون دليل المجادلة بالتي هي أحسن فلو أتيت به لكان مضحكة لمن جهله ، وإنما هو من مكنون العلم وكلام الأئمة عليهم السلام مشحون به ولولا أن يقال إنها دعوى لا أصل لها لما ذكرت من ذلك شيئاً ولكن لا بدّ من ذكره على جهة الإشارة والاختصار لعلمي بعدم الانتفاع به إلّا أنّي أذكر حديثاً ذكر عليه السلام فيه هذا الدليل على مطالب جليلة وإن كان يستلزم التطويل .

روى الشيخ عبد الله بن نور الله البحراني في كتابه العوالم :
 محمد بن حرب الهلالي أمير المدينة قال : سألتُ جعفر بن محمد
 عليهما السلام فقلتُ يا بن رسول الله في نفسي مسألة أريد أن
 أسألك عنها فقال : (إن شئت أخبرتك بمسألتك قبل أن تسألني
 وإن شئت فاسأل) ، قال : قلتُ له : يا بن رسول الله بأيّ شيء
 تعرف ما في نفسي قبل سؤالي فقال : (بالتوسّم والتفرّس أما
 سمعت قول الله عزّ وجلّ ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّمُتَوَسِّمِينَ ﴾ وقول
 رسول الله صلى الله عليه وآله : اتّقوا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور
 الله) ، قال : فقلتُ له : يا بن رسول الله فأخبرني بمسألتي قال عليه
 السلام : (أردت أن تسألني عن رسول الله صلى الله عليه وآله لِمَ لَمْ
 يُطَقَّ حمله عليّ عند حظّه الأصنام عن سطح الكعبة مع قوّته وشدّته
 وما ظهر منه في قلع باب القموص بخيبر والرّمي به إلى ورائه
 أربعين ذراعاً وكان لا يطيق حمله أربعون رجلاً ، وقد كان
 رسول الله صلى الله عليه وآله يركب الناقة والفرس والحمار وركب
 البراق ليلة المعراج وكلّ ذلك دون عليّ عليه السلام في القوّة
 والشدّة) .

قال : فقلتُ عن هذا والله أردتُ أن أسألك يا بن رسول الله
 صلى الله عليه وآله فأخبرني فقال عليه السلام : (إنّ عليّاً برسول الله
 صلى الله عليه وآله تشرّف وبه ارتفع وبه وصل إلى إطفاء نارِ الشّرك
 وأبطل نار الشّرك وأبطل كل معبود من دون الله عزّ وجلّ ولو علاه
 النّبي صلى الله عليه وآله لكان صلى الله عليه وآله بعليّ مرتفعاً
 وواصلاً إلى حطّ الأصنام ولو كان ذلك كذلك لكان أفضل منه ،
 ألا ترى أن عليّاً عليه السلام قال : لمّا علوتُ ظهرَ رسولِ الله

صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلَهُ شَرَفْتُ وَارْتَفَعْتُ حَتَّى لَوْ شِئْتُ أَنْ أَنَالَ السَّمَاءَ لَنِلْتُهَا أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ الْمَصْبَاحَ هُوَ الَّذِي يَهْتَدِي بِهِ فِي الظُّلْمَةِ وَانْبِعَاثُ فِرْعَوْنَ مِنْ أَصْلِهِ وَقَدْ قَالَ عَلِيٌّ عَلَيْهِ السَّلَامُ : أَنَا مِنْ أَحْمَدَ كَالضُّوءِ مِنَ الضُّوءِ أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ مُحَمَّدًا وَعَلِيًّا صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمَا كَانَا نُورًا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ قَبْلَ خَلْقِ الْخَلْقِ بِالْفَيِّ عَامٍ وَأَنَّ الْمَلَائِكَةَ لَمَّا رَأَتْ ذَلِكَ النُّورَ رَأَتْ لَهُ أَصْلًا قَدْ تَشَعَّبَ مِنْهُ شُعَاعٌ لَامِعٌ فَقَالَتْ : إِلَهَنَا وَسَيِّدُنَا مَا هَذَا النُّورُ ؟ فَأَوْحَى اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى إِلَيْهِمْ هَذَا نُورٌ مِنْ نُورِي أَصْلُهُ نُبُوَّةٌ وَفِرْعَوْنُهُ إِمَامَةٌ ، أَمَّا النُّبُوَّةُ فَلِمُحَمَّدٍ عَبْدِي وَرَسُولِي ، وَأَمَّا الْإِمَامَةُ فَلِعَلِيِّ حَجَّتِي وَوَلِيِّي وَلَوْلَاهُمَا مَا خَلَقْتُ خَلْقِي ، أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلَهُ رَفَعَ يَدَ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِغَدِيرِ خَمٍّ حَتَّى نَظَرَ النَّاسُ إِلَى بَيَاضِ إِبْطِهِمَا فَجَعَلَهُ مَوْلَى الْمُسْلِمِينَ وَإِمَامَهُمْ وَقَدْ احْتَمَلَ الْحَسَنُ وَالْحُسَيْنُ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ يَوْمَ حَظِيرَةِ بَنِي النَّجَّارِ فَلَمَّا قَالَ لَهُ بَعْضُ أَصْحَابِهِ : نَاوِلْنِي أَحَدَهُمَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ : نَعَمْ الرَّكْبَانِ وَأَبُوهُمَا خَيْرٌ مِنْهُمَا وَأَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلَهُ كَانَ يَصَلِّي بِأَصْحَابِهِ فَأَطَالَ سَجْدَةً مِنْ سَجْدَاتِهِ فَلَمَّا سَلَّمَ قِيلَ لَهُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ لَقَدْ أَطَلْتَ هَذِهِ السَّجْدَةَ فَقَالَ : ابْنِي ارْتَحَلَنِي فَكِرِهْتُ أَنْ أُعَاجِلَهُ حَتَّى يَنْزَلَ وَإِنَّمَا أَرَادَ بِذَلِكَ رَفْعَهُمْ وَتَشْرِيفَهُمْ ، فَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلَهُ أَمَامُ نَبِيٍّ وَعَلِيٌّ إِمَامُ لَيْسَ بِنَبِيٍّ ، وَلَا رَسُولٌ فَهُوَ غَيْرُ مُطِيقٍ لِحَمْلِ أَثْقَالِ النُّبُوَّةِ) .

قال : محمد بن حرب الهلالي فقلت له : زدني يا بن رسول الله فقال (إِنَّكَ لِأَهْلٍ لِلزِّيَادَةِ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلَهُ حَمَلٌ عَلِيًّا عَلَى ظَهْرِهِ يَرِيدُ بِذَلِكَ أَنَّهُ أَبُو وَلَدِهِ وَإِمَامَةُ الْأَئِمَّةِ مِنْ صُلْبِهِ كَمَا حَوَّلَ رِدَاءَهُ فِي صَلَاةِ الْاسْتِسْقَاءِ وَأَرَادَ أَنْ يُعْلِمَ أَصْحَابَهُ بِذَلِكَ أَنَّهُ قَدْ

تحوّل الجذبُ خصباً) ، قال : قلتُ زدني يا بن رسول الله فقال :
 (احتمل رسول الله صلى الله عليه وآله علياً يريد بذلك أن يُعلمَ قومه
 أنّه هو الذي يخفّف عن ظهر رسول الله صلى الله عليه وآله ما عليه
 من الدّين والعِدَاتِ والأداء عنه من بعده) ، قال : فقلتُ : يا بن
 رسول الله صلى الله عليه وآله زدني فقال : (احتمله ليعلم بذلك أنه
 احتمله وما حمل إلاّ لأنه معصوم لا يحمل وزراً فتكون أفعاله عند
 الناس حكمة وصواباً وقد قال النّبي صلى الله عليه وآله لعلي عليه
 السلام يا عليّ إن الله تبارك وتعالى حمّلني ذنوب شيعتك ثم غفرها
 لي وذلك قول الله عزّ وجل : ﴿ لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا
 تَأَخَّرَ ﴾ ولَمَّا أنزل الله عز وجلّ عليه ﴿ عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ ﴾ قال النّبي
 صلى الله عليه وآله : أيها الناس عليكم أنفسكم لا يضرّكم من ضلّ
 إذا اهتديتم وعليّ نفسي وأخي أطيعوا عليّاً فإنه مطهر معصوم لا
 يضلّ ، ولا يشقى ثم تلا هذه الآية ﴿ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ ﴾ فإن
 تولّوا فإنما عليه ما حمّل وعليكم ما حمّلتم وأن تُطيعوه تهتدوا وما
 على الرسول إلاّ البلاغ المبين) ، قال محمد بن حرب الهلالي ثم
 قال جعفر بن محمد عليه السلام : (أيها الأمير لو أخبرتك بما في
 حمل النّبي صلى الله عليه وآله عليّاً عليه السلام عند حطّ الأصنام
 من سطح الكعبة من المعاني التي أرادها به لقلتُ إنّ جعفر بن
 محمّد لمجنون فحسبك من ذلك ما سمعت) ، فقمْتُ وقبَلْتُ يَدَيْهِ
 ورأسه وقلتُ الله أعلم حيث يجعل رسالته انتهى .

أقول : إذا نظرتُ إلى بيانه عليه السلام واستدلّاه على ما أراد
 من المعاني لم تجد فيها دليلاً صحيحاً على طريق دليل المجادلةِ
 بالتي هي أحسنُ وأكثرُ أحاديثهم عليهم السلام وما يستدلون به من

هذا القبيل مثل قوله عليه السلام في الاستدلال على أن رسول الله صلى الله عليه وآله أراد بحمل عليّ عليه السلام على ظهره لتكسيه الأَصْنَامِ الإشارة إلى أنه يراد منه هداية نفسه وهداية عليّ لأنه هو الذي حُمِّلَ به في قوله : (عليه ما حُمِّلَ وعليكم ما حُمِّلتم) ، فهذا النمط ومثله من الاستدلال هو دليل الحكمة الذي أمره الله أن يدعو إلى سبيله به فقال : ﴿ اذْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحِكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَدِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ﴾ .

فإذا عرفت هذا فأنا أذكر لك دليلاً من هذا على أن كل شيء مكلف ومُحَاسَبٌ بنسبة حاله وهو يضرب المثل كما علّم الله عباده في كتابه بقوله تعالى : ﴿ وَتِلْكَ الْأَمْثَلُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴾ .

فنقول أولاً : اعلم أنه تعالى ابتدع نوراً لا من شيء فكوّنه ولم يكن قبل تكوينه شيئاً وهذا هو وجود الأشياء كلّها ، فخلق من صفوته الأنبياء والرسل والأئمة والأوصياء عليهم السلام ، وخلق من فاضله يعني من شعاعه المؤمنين والملائكة ، ثم خلق من فاضل الفضلة الحيوانات كما قال تعالى : ﴿ أَمْ أَمثالُكُمْ ﴾ .

وخلق من فاضل هذا الفاضل النباتات وإليه الإشارة بقوله صلى الله عليه وآله : (أكرموا عماتكم النخل) ، وعن أمير المؤمنين عليه السلام : (إنما سمّيت النخلة نخلة لأنها من نخالة طينة آدم) ، انتهى ولهذا قال صلى الله عليه وآله : (أكرموا عماتكم النخل) ، وخلق من فاضل النباتات المعادن والجمادات كذلك ، وكل هذه المذكورات خُلِقَتْ من الوجود الذي خلقه الله لا من شيء وهذا الوجود شعور وتمييز وفهم وذكاء وخير وعقل وفطنة فكلّ ما كان

قريباً من المبدأ كان أصفى وألطف وأنور كالإنسان وكلّ ما بعد من المبدأ كان أكثف وأغلظ وأشدّ ظلمة كالتراب وما بينهما بالنسبة ، ففي كل شيء شعور وتمييز وفهم وذكاء وخير وعقل وفطنة بنسبة رتبته من المبدأ ومن الوجود فما كان قوياً قويّت فيه هذه القوى وتكليفه شديد وثوابه عظيم وعذابه أليم وما كان ضعيفاً ضعفت فيه هذه القوى بنسبة وجوده وكان تكليفه ضعيفاً وثوابه وعذابه بنسبة تكليفه وتكليفه بنسبة ما أُوتي والله سبحانه أحاط بكل شيء علماً وأخصى كلّ شيء عدداً ، ولا يغادر صغيرة ، ولا كبيرة إلا أحصاها .

ومثال الوجود المذكور كنور السراج هو نور واحد ولكن مراتبه متفاوتة كلّ ما قرب من السراج كان أشدّ نوراً وحرارة ويبوسة ، وكلّ ما بُعد من السراج كان أضعف نوراً وحرارة ويبوسة بنسبة رتبته من السراج وما بين الطرفين بالنسبة فلا يُوجد جزء من النور وإن ضعف إلا وفيه نور وحرارة ويبوسة بنسبة نوره فلا توجد حرارة في جزء من ذلك النور بدون يبوسة ، ولا نور أو يبوسة بدون حرارة ، ولا نور أو نور بدون واحد منهما أو بدونهما ، كذلك مراتب الوجود لا يوجد شيء بدون هذه الأمور التي هي القوى وإن كانت فيه ضعيفة بنسبة وجوده ونحن لضعف بصائرنا لا ندرك شيئاً من ذلك والله الذي خلقها يعلمها وهو الذي أخبر بذلك وأولياؤه الذين أطلعهم على ذلك أخبروا به فإن وجدت ما أشرنا إليه فذلك المطلوب وإلا فعليك القبول من الذي خلق ذلك وأخبر به في كتابه الحق ، وعلى ألسنة أوليائه الصادقين فافهم ما أشرنا واشرب صافياً ، ولا تركز إلى ما تتوهم في نفسك بأن العلماء ما ذكروه فلو

ذكروه اتقبل منهم وإن لم تفهم ذلك فالأئمة عليهم السلام هم العلماء الراسخون المعصومون عن الغفلة والخطأ والسهو والنسيان المؤيدون من الله سبحانه بالعلم والفهم والتوفيق والتسديد فينبغي أن تقبل منهم فإنهم أولى من غيرهم بالقبول منهم .

فإن قلت : ما صحّ لي النقل عنهم لأقبل .

قلت : هذا المعنى المشار إليه في أخبارهم المتواترة معنى فكيف لا يصحّ إلّا عند من سبقت له الشبهة ولكن إذا ما صحّ النقل في شيء من تلك الأخبار المتكثرة فالقرآن الشريف نطقت محكمات آياته بذلك فأين المناص عن الإقرار لمن لم يسلك الإنكار .

قال سلّمه الله : قد ورد في الخبر بنا عرف الله ولولا الله ما عرفنا ما المراد من هذا الكلام ؟

أقول : هذا لم أقف على هذا الخبر والذي وقفت عليه (بنا عرف الله ولولانا ما عرف الله) ، وذلك في روايتين ولكن على ما تروى لا منافاة فيه ونتكلّم على ما ترويه فقوله : بنا عرف الله له معانٍ :

أحدها : بما وصّفنا الله تعالى بصفاته وذكرنا ممّا يجوز عليه ويمتنع عليه وكلّ وُصفٍ وُصفَ به من غيرنا فإنه لا يجوز عليه تعالى ، ولا يجوز عليه إلّا ما وصفناه به لأننا لا نقول عليه إلّا ما وُصفَ به نفسه .

وثانيها : إنّ شرط التّوحيد فمن لم يعرفنا لم يعرف الله لأن الله تعالى جعلنا أركاناً لتّوحيده والمراد بالشرط هنا الشرط الركني وذلك لأنهم معانيه فهم عينه ولسانه ويده وأمره وحكمه وحمله

علمه ، ومعنى كونهم معانيه أنهم معاني أفعاله كالقيام والقعود والحركة والسكون فإنها أركان قائم وقاعد ومتحرك وساكن التي هي أسماء زيد وصفاته فقائم صفة زيد وبه يعرف وركن هذه الصفة القيام وهو مثل حقيقتهم فزيد بالقيام يعرف لأنه ركن القائم الذي هو صفته وهذا على اعتبار كونهم المعاني .

وثالثها : أنا شرط التوحيد بمعنى أن التوحيد لا يتحقق إلا بالإقرار بولايتهم الحق وفيه تعريض بغيرهم ، والمراد أن من عرف إلهاً اتخذ لخلقه دعاءً مهتدين هادين فقد عرف ربّه بالغنى المطلق الذي هو عبارة عن التوحيد الكامل بخلاف من عرف إلهاً اتخذ لخلقه دعاءً ضالّين مضلّين فإنه ما عرف ربّه لأن الإله الذي اتخذ لخلقه دعاءً ضالّين مضلّين إنّما دعاه إلى ذلك الحاجة أو عدم القدرة على تحصيل هادين مهتدين أو عدم علمه بهم والمحتاج وفاقد القدرة والعلم ليس بإله حقّ فبهم يعرف الله .

ورابعها : إنّ آيات الله التي تدلّ عليه والمراد أنّهم هم الآيات التي قال الله تعالى : ﴿سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ﴾ ، يعني سنريهم آياتنا التي يعرفون الله بها وهو قول الصادق عليه السلام : (في حديث عبد الله بن بكر الأرجاني من كامل الزيارة وهو طويل وفيه قال عليه السلام : والحجة من بعد النبي صلى الله عليه وآله يقوم مقام النبي صلى الله عليه وآله (وهو الدليل على ما تشاجرت فيه الأمة والآخذ بحقوق الناس والقائم بأمر الله والمنصف لبعضهم من بعض فإن لم يكن معهم من يُنفذ قوله وهو يقول : سنريهم آياتنا في الآفاق ، وفي أنفسهم فأَيّ آية في الآفاق غيرنا أراها الله أهل الآفاق وقال ما نريهم من آية إلا

هي أكبر من أختها فأي آية أكبر منا؟) ، الحديث والآية هي الدليل عليه ولهذا قالوا عليهم السلام : (نحن صفات الله العليا) ، ولا شك أن الشيء إنما يعرف بصفته وهي كما قال أمير المؤمنين عليه السلام (صفة استدلال عليه لا صفة تكشف له) .

وخامسها : لما ظهرت عليهم آثار الربوبية حتى أنهم يُحيون الموتى ويبرؤون الأكمه والأبرص ويفعلون كل ما أرادوا بإذن الله سبحانه لأنه تعالى أخذ على جميع ما خلق الطاعة لهم ، ومع هذا ظهروا بكمال العبودية بشدة العبادة وكمال الخوف من مقام الله تعالى فعرف الخلائق ربهم بذلك كما ورد في حق الملائكة : (أنهم لما رأوا أنوارهم عليهم السلام تحيروا فسبحوا عليهم السلام فسبحت الملائكة وهللوا فهللت الملائكة وكبروا فكبرت الملائكة) ، وذلك لأن الملائكة لما رأوا نورهم صلوات الله عليهم ظنوا أن هذا نور معبودهم ، فلما سبّحوا عرفت الملائكة أن هذا نور مخلوق فقالوا عليهم السلام : (بنا عرف الله) ، وفيه أيضاً وجوه وهذه أظهرها وأما قولهم : (ولولا الله ما عرفنا) ، بالمعلوم يعني نحن لا نعرف إلا ما عرفنا الله وهذا متحقق ظاهر وبالمجهول يعني لولا الله لم يعرفهم شيء من الخلق لأنه تعالى هو الذي نوه بأسمائهم وعرف جميع خلقه جلالة قدرهم وعلو شأنهم ومكانهم كما قال الهادي عليه السلام في الزيارة الجامعة : (حتى لا يبقى ملك مقرب ، ولا نبي مرسل ، ولا صديق ، ولا شهيد ، ولا عالم ، ولا جاهل ، ولا دني ، ولا فاضل ، ولا مؤمن صالح ، ولا فاجر طالح ، ولا جبار عنيد ، ولا شيطان مريد ، ولا خلق فيما بين ذلك شهيد إلا عرفهم جلالة أمرهم وعظم خطرهم وكبر شأنهم

وتمام نوركم وصدق مقاعدكم وثبات مقامكم وشرف محلّكم ومنزلتكم عنده وكرامتكم عليه وخاصّتكم لديه وقرب منزلتكم منه) ، ولا إشكال في هنا إذ كلّ فضل منه وبه قال تعالى : ﴿وَمَا يَكُم مِّن نِّعْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ﴾ ، .

قال سلّمه الله : قد روي عن الصادق عليه السلام : (العبودية جوهرة كنهها الربوبية) ، فما فقد من الربوبية وُجد في العبودية وما ليس في العبودية فهو في الربوبية ما سرّ هذا الكلام ؟

أقول : الرواية ليست كما ذكرتم ولو قيل إنها منقولة بالمعنى فليس هذا معناها ولفظها : العبودية جوهرة كنهها الربوبية فما فقد في العبودية وجد في الربوبية ، وما خفي في الربوبية أصيب في العبودية قال الله تعالى : ﴿سَرُّهُمْ ءَايَتُنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ أَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ يعني موجود في غيبتك ، وفي حضرتك انتهى وهذا مذكور في مصباح الشريعة وراويه قيل مجهول .

والذي ذكر السيد عبد الله ابن السيد نور الدين الشوشتری في شرح النخبة أنه لشقيق البلخي رواه عن الصادق عليه السلام وظاهر شقيق أنه من علماء العامة من الصوفية إلا أن السيد المذكور ذكر أنه قُتل لشبهة الترفّض ودفن بالطالقان والله أعلم بحاله وذكره صاحب البحار عنه واعتمد عليه ونقل منه وأكثر الفقهاء لا يعتمدون على شيء من روايته .

ونحن نشير إلى المراد من الكلام ومعناه صحيح على بواطن التفسير ، والمراد بالعبودية الأثر وبالربوبية المؤثر لذلك مثاله مثل

صورتك في المرأة فإنها هي العبودية وصورتك التي فيك هي الربوبية يعني ربوبية صورة المرأة ، ومعنى الكلام أن الأثر يشابه صفة المؤثر التي بها التأثير وذلك لأنك إذا رأيت أثراً في الأرض فله مؤثر فإن كان المؤثر قدم زيد عرفت أنه أثر إنسان لأن العبودية جوهرة كنهها الربوبية ، فهيئة الأثر من هيئة المؤثر فتعرف أن هذا أثر قدم إنسان لا أثر حيوان ، وليس المراد بالربوبية الربوبية القديمة بل المراد أن هيئة الأثر من هيئة فعل المؤثر القريب مثل هيئة الكتابة من هيئة حركة يد الكاتب ، والكتابة تدل على حركة يد الكاتب فإذا رأينا الكتابة حسنة عرفنا أن حركة يد الكاتب مستقيمة وبالعكس لأن حركة اليد هي ربوبية الكتابة يعني المؤثر القريب ، ولا تدل على المؤثر البعيد كالكاتب الذي هذه الربوبية صفته ، فإذا رأينا الكتابة حسنة لم تدل على أن الكاتب حسن أو قبيح أو أبيض أو أسود وإنما تدل على حركة يده التي حدثت عنها الكتابة لا حركة الأكل والبطش ، وهذا مثال وآية يعرف الأنبياء والمرسلون والأولياء ما يراد منهم من المعارف فقال صلى الله عليه وآله : (أعرفكم بنفسي أعرفكم بربي) .

وقال أمير المؤمنين عليه السلام : (من عرف نفسه فقد عرف ربه) ، ولهذا استدلل الصادق عليه السلام في الحديث المذكور بقوله تعالى : ﴿ سَتَرِيهِمْ ءَايَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ ﴾ ، الآية فقله عليه السلام : (من عرف نفسه فقد عرف ربه) ، دال على أن معرفة النفس معرفة الله بمعنى أن الله سبحانه جعل النفس آية تدل عليه ولذا قال تعالى : ﴿ سَتَرِيهِمْ ءَايَاتِنَا ﴾ ، وهذه الآية تدل عليه على نحو ما قال أمير المؤمنين عليه السلام : (صفة استدلال عليه

لا صفة تكشفُ له) ، انتهى وذلك لأنها أثر فعله والأثر يدلّ على المؤثر كما تدلّ الكتابة على أنّ لها صانعاً ، ولا تدلّ على كيفيته وهيئته نعم تدلّ بهيئتها على صفة حركة اليد كذلك النفس تدلّ على صفة فعله تعالى كما تدلّ الكتابة على صفة حركة اليد وقوله : (فما فُقد في العبودية وجد في الربوبية) ، يراد منه أنّ صورتك في المرآة فُقد منها الغنى والاستقلال بمعنى أنها لا تستغني عن صورتك التي هي فيك ، ولا تستقلّ بنفسها وصورتك التي هي فيك مستغنية مستقلة بنفسها لأنها ذات وتلك صفة فما فُقد من الصفة من الاستقلال وجد في الموصوف وقوله : (وما خفي في الربوبية أُصيب في العبودية) ، يراد منه أنّ ما خفي على طالب المعرفة من الربوبية أصابه أي وجده في العبودية مثلاً لو طلبت معرفة صورتك التي فيك لم تقدر على الاطلاع عليها فيخفى عليك فتجده في صورتك التي في المرآة التي هي العبودية .

وهنا أبحاث جليلة يظهر منها جميع معرفة الله تعالى ومعرفة صفاته وأسمائه ومعرفة أوامره ونواهيه ومعرفة خلقه ولكن تستلزم تطويلاً طويلاً فلذا أعرضنا عنه .

قال سلّمه الله : إذا حشر الإنس والجن يوم القيامة فبعد الحساب أين جنّة الجن وجهنّمهم هل هم مع الإنس في الجنة أو في النار أم لهم جنة ونار مخلوقتان على حدة؟

أقول : قوله صلّى الله عليه وآله : (ليس وراء دنياكم بمستغتب ، ولا دار إلاّ جنّة أو نار) ، انتهى يدلّ مع أمثاله ، وظاهر الكتاب العزيز وإجماع المسلمين على أنّه ليس يوم القيامة إلاّ جنّة أو نار وهذا لا شكّ فيه والعلماء لم أقف لهم على كلام شافٍ في هذه

المسألة ، والمفسّرون ، يظهر منهم الاختلاف لأنهم قالوا في قوله تعالى : ﴿ لَمْ يَطْمِئِنَّ إِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌّ ﴾ ، بقولين فقال بعضهم : لم يمسّ الحوريات قبل أزواجهنّ إنس ، ولا جان بل هنّ أبكار ﴿ كَأَنَّهُنَّ بَيْضٌ مَّكْنُونٌ ﴾ ، أي بيض نعام في إحكامهنّ وقال بعض : لم يمسّ الإنسيّات إنس قبلهم ، ولا الجنّيات جان وهو يشعر بعيداً بعدم مناكحتهم للإنس المستلزم لعدم مجاورتهم في الجنّة ، وأمّا أنّهم ذكروا ذلك صريحاً فلم أقف عليه هذا ما أعرف من قولهم هذا ومن اختلافهم في جواز المناكحة بينهم .

وأما ما فهمت من الأخبار وهو الذي عندي فهو أنّ الدور يوم القيامة تسعة وعشرون داراً .

ثمان جنان أعلاها جنّة عدن والسبع مساكن المؤمنين على حسب منازلهم في الإيمان والثامنة جنّة عدن لمحمد وآله صلّى الله عليه وآله ولمن لحق بهم بالمجاورة وسبع جنان حظائر وهي أظلة للجنان الأصليّة السبع كل واحدة من الحظائر من جنّة من الأصليّة على الترتيب ، والأصلية أفضل من الحظيرة بسبعين ضعفاً وإن كان فيها كل ما في أصلها فهي فرع عنها فهذه خمس عشرة داراً للسعداء .

وسبع نيران أصلية وسبع نيران حظائر نسبتها من الأصليّة كنسبة حظائر الجنة من الأصليّة فهذه أربع عشرة داراً فكانت الدور تسعاً وعشرين داراً .

والذي فهمت من أخبارهم عليهم السلام أنّ من أتباع المؤمنين ثلاث طوائف لا يدخلون جنان المؤمنين وهم أولاد الزنى المؤمنون ومؤمنو الجنّ والمجانين الذين ما جرى عليهم التكليف وهم عقلاء ولم يكن لهم شفعاء من آبائهم وهؤلاء الثلاث الطوائف يسكنون

جنان الحظائر السبع كلّ فيها على حسب إيمانه .

أمّا مؤمنو الجن فيسكنون في الحظائر على حسب إيمانهم في مراتبها لأنهم خلقوا منها وإليها يعودون ولأنهم (خلقوا من النار التي من الشجر الأخضر) ، كما رُوي عن الصادق عليه السلام والشجر من فاضل طينة الإنسان فهم في الحقيقة كالصور بالنسبة إلى الذوات فلذا كانت حقيقتهم من الحظائر التي هي من ظاهر جنّة المؤمنين فافهم ، وأمّا المجانين ، المذكورون فليس لهم عمل يستحقون به الجنّة إلّا بأعمال الشرع الوجودي وهو ظاهر للوجود الشرعي ، ولهذا إنّما دخلوا الجنّة بمحض التّفضل الذي هو من مكّمّلات الوجود الشرعي وهو من الظواهر فكانوا من أهل الحظائر .

وأمّا أولاد الزّنى فورد أنّه لا ينجب إلّا بعد سبعة أبطن فبعد السبعة الأبطن يلحق بجنان المؤمنين وأمّا قبل ذلك فله سبع مراتب :

الأولى : مرتبة العقل .

والثانية : مرتبة النفس .

والثالثة : مرتبة يُكسَى لحماً .

والرابعة : مرتبة العظام .

والخامسة : مرتبة المضغة .

والسادسة : مرتبة العلقة .

والسابعة : مرتبة النطفة والحظائر للجنان سبع ، فولد الزنى إذا كان عاملاً بالأعمال الصالحات يكون في أسفل جنان الحظائر لعدم

طهارته فكانت أعماله قاصرة ناقصة وإن قبلت لكنها في جميع مراتبها ليست زاكية ، وابنه ، بالعقد الحلال يزكو عقله فيكون في الحظيرة الثانية التي هي فوق السفلى هذا مع فرض تساوي الأعمال ، وابن الابن ، بالعقد تزكو عقله ونفسه فيكون في الحظيرة الثالثة .

وابنه كذلك يزكو عقله ونفسه ولحمه فيكون في الحظيرة الرابعة .
وابنه كذلك يزكو عقله ونفسه ولحمه وعظمه فيكون في الخامسة .

وابنه كذلك يزكو عقله ونفسه ولحمه وعظمه ومضغته فيكون في السادسة .

وابنه كذلك يزكو عقله ونفسه ولحمه وعظمه ومضغته وعلقه فيكون في السابعة العليا .

وابنه كذلك يزكو عقله ونفسه ولحمه وعظمه ومضغته وعلقه ونطفته فينجب ويلحق بجنان المؤمنين .

وإنما ينحط عن جنان المؤمنين قبل طهارة نطفته لأن طهارتها هي مبدأ الوجود التشريعي وقبل ذلك ملحق بالظواهر مستوجب لسكنى الحظائر .

هذا ما تشير إليه الأخبار في تلويحاتها في جنان الحظائر وأن سكانها هذه الطوائف الثلاث ، فالمؤمنون من الجنان في جنان الحظائر وهذا يؤيد القول الثاني للمفسرين وجنان الحظائر سبع كما تقدم غير جنان المؤمنين لأنها تحتها لكل جنة حظيرة كالظل منها ، فحظيرة الجنة الثانية فوق حظيرة الجنة الأولى كما أن الجنيتين

كذلك وحظيرة الجنة الثالثة فوق حظيرة الجنة الثانية وحظيرة الجنة الرابعة فوق حظيرة الجنة الثالثة وهكذا ، وهي متفاوتة في الشرف كتفاوت الجنان الأصلية والسابعة من الحظائر هي أعلاها وهي تحت الجنة السفلى من جنان المؤمنين .

وأما حظائر النيران فهي أيضاً كما تقدم سبع مترتبة .

فأولها : حظيرة الجحيم وهي أعلاها وأهونها عذاباً وأسفلها حظيرة جهنم وهي أشدها ، وحظيرة جهنم فوق الجحيم كما أن أعلى حظائر الجنان تحت أسفل الجنان الأصلية .

وهذه النيران السبع نيران الحظائر يُعَذَّب فيها عُصاة الشيعة ممن لم تدركه شفاعاة ولم تمحّص ذنوبه بالبلايا في الدنيا أو عند الموت أو في البرزخ أو بأهوال يوم القيامة لأن المفهوم من أخبار الأئمة الأطهار عليهم السلام أنّ محبيهم لا يدخلون النيران ولو كان على العصاة منهم ذنوب ليس لها مكفر إلا النار وضع في حظائر النار حتى يطهر من نجاسة الذنوب ثم يدخل الجنة .

ولهذا يقولون أعداؤهم وهم في النار الأصلية كما حكى الله عنهم ﴿ وَقَالُوا مَا لَنَا لَا نَرَى رِجَالًا كُنَّا نَعُدُّهُمْ مِنَ الْأَشْرَارِ ﴾ (٦٢) أَخَذَتْهُمْ سَخِرِيًا أَمْ زَاغَتْ عَنْهُمْ الْأَبْصَارُ ﴿ ، ثم قال تعالى : ﴿ إِنَّ ذَلِكَ لَحَقٌّ تَخَاصُمُ أَهْلِ النَّارِ ﴾ .

وفي الكافي عن الصادق عليه السلام : (لقد ذكركم الله إذ حكى عن عدوكم في النار بقوله : ﴿ وَقَالُوا مَا لَنَا لَا نَرَى ﴾ الآية قال : والله ما عنى الله ، ولا أراد بهذا غيركم صرتم عند أهل هذا العالم من أشرار الناس وأنتم والله في الجنة تحبرون ، وفي النار تطلبون) ،

وفي رواية : (أما والله لا يدخل النار منكم اثنان لا والله ، ولا واحد والله أنكم الذين قال الله تعالى : ﴿ وَقَالُوا مَا لَنَا لَا نَرَى ﴾ الآية ثم قال : طلبوكم والله في النار فما وجدوا منكم أحداً) ، وفي رواية أخرى : (إذا استقر أهل النار في النار يتفقدونكم فلا يرون منكم أحداً فيقول بعضهم لبعض ما لنا الآية قال : وذلك قول الله عز وجل : (إن ذلك لحق تخاصم أهل النار يتخاصمون فيكم كما كانوا يقولون في الدنيا) انتهى .

وإنما لم يروا أحداً من عصاة الشيعة مع أن منهم من يدخل النار لأنهم في نار الحظائر وهي غير نار الكفار والمنافقين فلا يرون منهم أحداً وهذا المعنى موجود في ظاهر الأخبار .

أما أن نيران الحظائر هي نيران الجان فلم أقف على خبر في ظاهر لفظه ما يدل على ذلك ، ولا على كلام لأحد من العلماء في ذلك .

نعم الذي استفدت من بواطن الأحاديث لا من ظواهرها أن نيران الجان نيران الحظائر والإشارة إلى جهة مأخذ الدليل من دليل الحكمة وهو أن الإنسان أشرف من الجان وأعلى فيجب أن يكون ثوابهم وجنائهم أشرف وأعلى ، وسمعت ما ذكرنا في جنان الجان أنها جنان الحظائر كما صرحت به الرواية عنهم عليهم السلام ويجب أن يكون عقابهم ونيرانهم أشد من عقاب الجان ونيرانهم ، لأن الجان أنزل رتبة من الإنس فيجب أن يكونوا أسهل منهم في النيران .

وفي العقاب وهذا معقول لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو

شهيد ، فللجانّ إذ أطاعوا جنانّ أسفل من جنان المؤمنين وهي جنان الحظائر ولهم إذا عصوا نيرانّ أسهل وأخفّ من نيران بني آدم إذا عصوا لأن نسبة الصعود كنسبة النزول فافهم .

قال سلّمه الله : قال الله : (كل شيء هالك إلا وجهه) ، وفي الحديث القدسيّ : (يا بني آدم خلقتم للبقاء لا للفناء) ، بِمَ يُجمع بين الكلامين المتنافيين .

أقول : أمّا الآية فلهالك ثلاثة معانٍ وللوجه ثلاثة معانٍ وللضمير في وجهه معودان :

أمّا الهلاك فيطلق على الموت الذي هو مفارقة الروح للجسد والمعنى كل شيء ذي روح فهو ميت كما قال تعالى : ﴿ أَفَايُنْ مِتَ فَهُمُ الْخَالِدُونَ ﴾ (٣٤) كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ﴿٣٥﴾ .

والثاني : يطلق على تفرّق الأجزاء وبطلان التركيب فتفرّق الأجزاء كما في الأجساد فإن أجزاءها تتفرّق في التراب وتبقى في القبر محفوظة مستديرة كما تبقى سحالة الذهب في دكان الصائغ غير مشاهدة ، ولا محسوسة حتى يصفّيها وتخرج تامة فهي باقية غير فانية ، ولا ترجع إلى العدم كما توهمه بعضهم بل تبقى في قبره مستديرة يعني مترتبة على ترتيبه في حال الحياة فأجزاء الرأس فوق أجزاء الرقبة وأجزاءها فوق أجزاء الصدر وأجزاءه فوق أجزاء البطن وهكذا ، وبطلان ، التركيب يكون في الأرواح فإنها حين قبضها الملك من الجسد خرجت حيّة إلى نفخة الصور الأولى نفخة الصعق وهي في الحقيقة مركّبة من ستة أشياء كما هي الآن فإذا نفخ إسرافيل في الصور انجذبت إلى ثقبها الخاصّ بها وفيه ستّة

مخازن ، فإذا دخلت في ثقبها خلعت شبَحَها ومثالها الذي هو القلب في المخزن الأول والمادة في الثاني والطبيعة في الثالث والنفس في الرابع والروح في الخامس والعقل في السادس وبطل فعلها وحركتها وذلك بين النفختين وهي أربعمئة سنة ، فإذا نفخ إسرافيل عليه السلام نفخة البعث والحياة للحشر دفعت النفخة العقل فاتّصل بالروح وهما بالنفس وهي بالطبيعة وهي بالمادة والجميع بالقلب فحيّثُ ونزلت إلى جسدها وولجته وخرج الشخص إلى المحشر فهذا التفرق والبطلان هو الهلاك .

الثالث : هلاك الدّين والمعنى كلّ شيء هالك وباطل إلّا وجهه أي كلّ دين باطل إلّا دينه أو كلّ شيء هالك إلّا دينه وباطل أو هالك في الدين وباطل فيه إلّا دين أوليائه وأتباعهم الذي هو دينه أو إلّا أوليائه وأتباعهم فإنهم ناجون في الدين ووجهه أوليائه .

وأما الوجه فيطلق : على الذات المقدّسة من باب تسمية الكل باسم الجزء والمعنى كل شيء فان إلّا الله تعالى .

الثاني : يراد بالوجه أوليائه عليهم السلام أي كلّ شيء هالك إلّا أوليائه عليهم السلام .

الثالث : يراد بالوجه الأصل أي كلّ شيء هالك إلّا أصله الذي خلق منه ليخلق منه كما خلق أوّل مرّة .

وأما الضمير فيعود إلى الله أو إلى الشيء .

وبيان ما أجملنا وتفصيله على الأوّل : من الهلاك أنّ كلّ ذي روح تفارق روحه جسده إلّا ذاته سبحانه لأنه أحدى المعنى ليس

بمركب فيتغير بل ذات بسيطة بَحَثْ لا كثرة فيها لا في الواقع ، ولا في الفرض والاعتبار .

هذا على أن الوجه هو الذات تعالى ، وعلى ، أن الوجه هم أولياؤه عليهم السلام يكون المعنى كل ذي روح تفارق روحه جسده مفارقة بطلان بحيث لا يبقى لهم شعور في حال إلا محمد وآله صلى الله عليه وآله فإنهم إذا ماتوا لم يموتوا بهذا المعنى وإذا قتلوا لم يقتلوا بهذا المعنى بل إذا ماتوا أو قتلوا فارقت أرواحهم أجسادهم مع الإدراك والشعور لهم ولهذا رُوي أن رأس الحسين عليه السلام وهو على سنان النخعي لعنه الله كان يقرأ القرآن وكذلك أرواحهم وكما هو معروف بين أرباب الحديث والعلماء أن علياً عليه السلام يحضر جميع الأموات عند الموت وعند الحساب في القبر وهو مقتول لعن الله عبد الرحمن بن ملجم وذلك في حياتهم التي عند ربهم وإنك الآن تزورهم فإذا سلّمت عليهم صلى الله عليهم سمعوا كلامك وردّوا عليك سلامك .

ولذا قال أمير المؤمنين عليه السلام : (إن ميّتنا إذا مات لم يمت وإن مقتولنا إذا قُتل لم يقتل) ، يعني به أن ميّتنا ومقتولنا ليس كسائر الناس إذا مات أحدهم أو قتل كان كالحجرة لا يشعر بشيء بل نحن إذا متنا أو قُتلنا ندرك في حال الموت ما ندرك في حال الحياة إلا أشياء لمصالح المكلفين ولذلك لما مات النبي صلى الله عليه وآله وأخذ عليّ عليه السلام في تغسيله ، كان صلى الله عليه وآله يقلّب نفسه على المغتسل لا يحتاج في يقلّبه وهذا معنى ظاهر لا يحتاج إلى زيادة البيان ، وعلى أن الوجه ، هو الأصل يكون المعنى كل شيء ذي روح تفارق روحه جسده إلا أصله الذي خلق منه أول

مرة فإنه باقٍ من غير مفارقة وهو في اللوح المحفوظ حتى يُخْلَقَ
 أَوَّلَ مَرَّةٍ وإليه الإشارة بقوله تعالى : ﴿ كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ ﴾ ، وقوله
 تعالى : ﴿ قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ وَعِندَنَا كِتَابٌ حَفِيزٌ ﴾ ، يعني
 أَنَّ عَلِمْنَا بما تنقص الأرض منهم في كتاب حفيظ مثل قوله : ﴿ قَالَ
 عَلِمَهَا عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنْسَى ﴾ .

وعلى المعنى الثاني من الهلاك أن كل شيء تتفرق أجزاءه ويبطل
 تركيبه إلا ذاته سبحانه لعدم تجزئه وعدم تركيبه بكل اعتبار ، وعلى
 أن الوجه أولياؤه عليهم السلام أن كل شيء تتفرق أجزاءه ويبطل
 تركيبه إلا محمد وآله صلى الله عليه وآله فإنهم باقون بالله سبحانه
 فإن أجسادهم لا تأكلها الأرض لأن الله تعالى حرّم لحومهم على
 الأرض بل على كمال تركيبها باقية في قبورهم ، وإنما لم يرها
 البشر في الدنيا لأنهم خلعوا البشرية الكثيفة التي رأوهم بها في
 الدنيا لأن تلك البشرية تحدث من هذه العناصر من الطعام
 والشراب فإذا خلعوها لم تدركها أبصار أهل الدنيا وهو المعبر عنه
 في أخبارهم عليهم السلام برفعهم إلى السماء إلى ثلاثة أيام من
 دفنهم أو أربعين يوماً على اختلاف الروايات لا أنهم يرفعون وتكون
 القبور خالية وكيف ذلك وهم إنما يحشرون منها وأن نوحاً عليه
 السلام أخرج عظام آدم عليه السلام أو جسده على اختلاف
 الروايتين وكان بين إخراجه وبين موته على ما نقله المسعودي في
 مروج الذهب ألف سنة وخمسمائة سنة وأربع عشرة سنة وموسى
 عليه السلام نقل عظام يوسف عليه السلام وبينهما تقريباً نحو من
 أربعمائة سنة وكذلك أرواحهم عليهم السلام رُوي أنها لا تبطل بين
 النفختين كما تبطل أرواحنا .

بل روي أنهم عليهم السلام باقون على حالهم الآن بعد موتهم إلى يوم القيامة لا يجري عليهم عليهم السلام من البطلان ما يجري على الخلق ، وعلى أن الوجه هو الأصل أن كل شيء يعني في عالم الخلق تتفرق أجزاؤه إلا أصله الذي في اللوح المحفوظ فإن تركيبه باقٍ إلى أن يخلق منه .

وعلى المعنى الثالث : مِنْ أَنَّ الْمُرَادَ بِالْهَلَاكِ هَلَاكِ الدِّينِ فعلى أَنَّ المراد بالوجه الذات المقدسة عز وجل يكون المعنى كل دين أو كل شيء في دينه هالك إلا دين الله تعالى ودين أوليائه الذين قاموا بدينه وامتلوا أوامره واجتنبوا نواهيه وعلى أَنَّ المراد بالوجه أوليائه فالمعنى قريب مما قبله لأن دينهم دين الله ودين الله دينهم وعلى أَنَّ المراد بالوجه وجه الشيء وأصله يكون المعنى كل شيء هالك دينه إلا أصله الثابت في اللوح المحفوظ . ومعلوم أَنَّ الأصل إن كان ثابت الدين في الأصل كان هو ثابتاً فيكون المعنى كل شيء هالك في دينه إلا الشيء الذي أصله ناج في دينه فإنه ناج وبقي للهلاك ، معنى وهو الفناء والتناهي ، وعليه يتعين أن يكون المراد بالوجه الذات المقدسة إذ كل شيء متناهٍ غيره تعالى وإليه المنتهى فهو قبل كل شيء وبعد كل شيء ولكن لا يلزم من تناهي الأشياء فناؤها ليقال تبطل الجنة والنار وأهلها لأن الامكان خلقه الله تعالى غير متناهٍ في نفسه وإن كان عند الله متناهياً لأن عدم تناهي الممكن لا ينافي عدم تناهي الواجب فيقال إنه مشارك له بل هو تعالى لا يتناهى وراء ما لا يتناهى بما لا يتناهى فالأشياء باقية ببقائه سبحانه ، ولا نهاية لآخرها في الإمكان لأن الإمكان غير متناهٍ في الحدوث وهو سبحانه غير متناهٍ في الازل ومحيط بالحوادث التي تتناهى .

فمعنى فناء الأشياء تناهيها في حكم الأزل ، وأمّا في أنفسها فهي باقية في أماكنها فقلوه : (وَإِنَّمَا خُلِقْتُمْ لِلْبَقَاءِ) يرادُ منه أنكم خلقتُم للبقاء بأسبابه وهو أنكم لمّا كنتم في هذه الدنيا مخلوقين للتكليف لا للبقاء فيها لأنها فانية خلق فيكم أسباب التغيير والانتقال عنها إلى دار البقاء وهي ممزوجة العناصر المركبة لأجسامكم لأنها أسباب التلاشي والفناء لتنتقلوا من دار الفناء إلى دار البقاء ففناؤكم في هذه الدار كسرکم فيها لتتخلصوا من أسباب الفناء ليحصل لكم البقاء بالتصفية .

كما قال أرسطو للدهري الذي سأله فقال : لِمَ خلق ربّكم هذا العالم؟ فقال أرسطو لا يسعه اللّم ، وإنما خلقه كرمًا فقال : إذا كان علّة إيجاد هذا العالم كرمه إذا أبطله فقد أبطل كرمه ، فقال : أرسطو إنما كسره ليصوغه الصيغة التي لا تحتل الفساد انتهى ويريد أن هذا التركيب الذي ظهر به ابن آدم في هذه الدار لا يصلح للبقاء لممزوجة العناصر والأعراض له في تركيبه المقتضية للتغيير والأمراض لأن هذا التركيب هو المناسب للتكليف في الدار الفانية ، فلمّا أراد أن ينقله إلى البقاء المستمر والثبات الدائم كسره بأن أماته فأقبره في الأرض حتى تأكل الأرض جميع ما فيه من الأعراض والتراكيب الفاسدة ويتخلص من جميع أسباب الفناء كما أن الصائغ إذا كان عنده ذهب ممتزج بالنحاس وضعه في الكور أو في المياه الحلاله حتى يتخلص من جميع الأجزاء النحاسيّة ثم يعمل به ما شاء من الحلّي وليس وضعه في الكور وكسره وإذا بته إفناء له بل تطهير له من أسباب الفناء ليصلح للبقاء فكذلك الإنسان خلقه الله للبقاء الأبدي ولكنه لا يكون إلّا بالأعمال فأنزله في دار

التكليف وهي دار فانية متلاشية ، فلو أبقاه على صفاء أصل خلقته لكان باقياً في دارٍ لا تبقى فيختلف المقتضيان فجعل فيه تركيب العناصر والأعراض الفانية لتكون سبباً لانتقاله من دار الفناء إلى دار البقاء وهو حينئذٍ لا يحصل لدار البقاء إلا بالتصفية من تلك التراكيب المقتضية للتغيير فهذا الفناء والهلاك غير منافٍ لخلقهم للبقاء بل هو من أسباب البقاء لأنه لتصفيته منها ، ولو أريد أنهم خلقوا للفناء لكان يخلعون لباس الكون فيرجعون إلى الإمكان ولما كان الفناء الطارئ عليهم بحكم الله سبحانه إنما هو نقض التركيب وتفرق الأجزاء وهي محفوظة في الكتاب ، وكان المراد بالفناء إنما هو التصفية من أسباب الفناء الموجبة لعدم البقاء كانت التصفية من مقدمات البقاء فلم يكن بين الآية والرواية منافاة والله سبحانه ولي التوفيق والحمد لله رب العالمين ، ولا حول ، ولا قوة إلا بالله العلي العظيم وصلى الله على محمد وآله الطاهرين وكتب العبد المسكين أحمد بن زين الدين بن إبراهيم الأحسائي المطيرفي في غرة جمادى الأولى سنة الثلاثين بعد المائتين والألف من الهجرة النبوية على مهاجرها وآله أفضل الصلاة والسلام حامداً مصلياً مسلماً مستغفراً .

**رسالة وسائل الهمم العليا
في جواب مسائل الرؤيا**

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وبه نستعين

الحمد لله رب العالمين الذي [الحمد لله الذي] ، نور قلوب عباده المؤمنين وفتح عيون بصائرهم لمشاهدة الحق المبين وصرف أرواحهم عن شواغل هذه الدار فباشروا روح اليقين فاستوى لذلك نومهم ويقظتهم في المعاينة والتعيين ، وحفظ الله بمدده خواطرهم في ذلك عن نقائص التخمين وكانوا بذلك منار السائرين وقدوة المقتدين وصلى الله على محمد خاتم النبيين وآله الطاهرين وسادة [الطاهرين سادة] ، العباد في الدنيا والدين .

أما بعد : فيقول العبد المسكين أحمد بن زين الدين الاحسائي : أن شيخنا حاوي الفخر والزين ومشنف الأذن والعين ونادرة الآن والأين وأغلوطة الكون في ذين [ذين وجالي العمى] ، والغين ومروج المذهب بلا مين ومجدد دائره [دائرة] ، على رأس الألف والمائتين ومزيل الزلل [الميل] ، ومقيم الأود من البين شيخنا في علوم الدارين والمعلم في السياستين شيخنا الشيخ حسين ابن المرحوم المقدس الممجد الشيخ محمد بن المبرور الأسعد الشيخ أحمد بن عصفور البحراني الدرازي أصلح الله تعالى أحواله [الله توالى أحواله] ، وبلغه أحسن آماله في مبدئه ومآله بمحمد وآله رأى كأن والده المذكور ناول أخاه الشيخ الأرشد الشيخ أحمد أطال الله

بقاءهما أربع مسائل ليوصلها إليه فلمّا وصلت إليه قرأها [فرآها] ،
فحفظ منها اثنتين فسأله أن يملأهما عليّ لأكتب عليهما ما تيسر
على حسب المقتضى ، فكتبت هذه العجالة تبركاً [عليهما عجالة
على حسب ما يسهل تبركاً] ، بخدمتهم وتعرضاً لمودتهم فإن
وافقت القبول فمن إقبالهم وإلا فالقاصر شاني والقصور مكاني
ولعمري لقد كانتا مسألتين عظيمتين قد اشتملت على مباحث دقيقة
ومسائل رشيقة تنبئ عن علو المبدأ وسمو المنتهى ووثاقة الوسطة
وإنما حضر عليهما ما سنح [الوسطة فكتبت عليها ما سنح] ، به
الوارد من شوارد الفوائد وسميت هذه العجالة وسائل الهمم العليا
في جواب مسائل الرؤيا متوكلاً على الله ، ولا حول ولا قوة إلا
بالله .

وأقول : قبل الشروع في الكلام [الكلام المقصود] ، لا بأس
بذكر بعض الكلمات مما يناسب [تناسب] ، المقام في تصحيح
كثير من الرؤيا وهو أن الرؤيا منها صادقة [الصادقة] ، وقد دلّت
الأخبار على ذلك فجعل بعض العلماء لها خيالات فاسدة
واختلافهم في ذلك مما لا معنى له بعد ورود الأخبار بذلك ، وإنّ
الرؤيا الصادقة جزء من سبعين جزء من النبوة وإن الرؤيا الصادقة
يراها المؤمن لنفسه أو يراها له أخوه المؤمن هي التي [هي ما]
قال الله تعالى لهم البشرى في الحياة الدنيا ، وفي الآخرة لأن
[وإن] ، الشيطان لا يتمثل في صورهم عليه السلام ، ولا في صور
أحد من شيعتهم فإن رسول الله صلى الله عليه وآله قال : (من رآني
في منامه فقد رآني لأن الشيطان لا يتمثل في صورتني ، ولا في
صورة أحد من أوصيائي ، ولا في صورة أحد من شيعتهم وإن

الرؤيا الصادقة جزء من سبعين جزء من النبوة) انتهى .

وتأويل بعض العلماء لمعنى الرؤية أنها في اليقظة وأن الصورة هي ما يروون من صورته وصفته [من صورة وصفة] ، في كتبهم وغير ذلك من التأويلات والاختلافات خيالات وأوهام لا دليل عليها بل هي تخمينات في مقابلة النص كيف لا ، والأخبار تدل على خلاف التأويل باليقظة ، ولا ينافي ذلك اختلاف صورته [صورة] ، عند رائيين لقول علي عليه السلام : (إنا نتقلب في الصور كيف ما شاء الله من رآهم فقد رآني) الحديث .

بل الحق ما دلّ عليه ظاهر النص ، ولا حاجة في التطويل إلا أن هنا تنبيهاً واحداً يزيل تلك الأوهام عند ذوي الأفهام الذين يطلبون الحق للملك العلام لا بكثرة الجدل والخصام والذين ينظرون إلى المقال لا إلى الرجال وهو أن ذكر النبي صلى الله عليه وآله وأوصيائه وشيعتهم إذا جرى على خيال المرء في نوم أو يقظة هل للشيطان فيه نصيب؟ [هل للشيطان في ذلك نصيب بحيث يتصور فيها] ، أو يشارك تلك الصور بحال أليس ذكرهم هو ذكر الله أليس هو التوكل على الله (إنه ليس له سلطان على الذين آمنوا ، وعلى ربهم يتوكلون) ، فكيف يجترئ الشيطان على التمثل لهم [بهم] ، عليهم السلام وشيعتهم [بشيعتهم] ، فبين لنا يا ذا الفصاحة والعقل وتلك هي مادة الرؤيا بل هي الرؤيا وكذلك في اليقظة ، نعم إذا ولج في النفس غير ذكرهم مما يتعلق بأحوال النفس والدنيا وغير ذلك مما ليس لله تعالى شاركهم الشيطان فيه (إنما سلطانه على الذين يتولونه والذين هم به مشركون) ، وفي هذا كفاية لأولي الأبواب وطالبي الصواب ، ولا ينتفع أولوا الحجاب بألف بيان

جواب [ولا ينفع ألف جواب لأولي الحجاب] ، ولا تصغ إلى من بضاعته قال : فلان وقال فلان فإن ذلك كما قال عليه السلام : (عيون كدرة يفرغ بعضها في بعض ومن لم يجعل الله له نوراً فما له من نور) فصرح بما قلنا إن هذه الرؤيا التي نحن بصدددها حق وأنها جزء من سبعين جزء من النبوة فإذا تمهد ذلك فنقول :

قال رحمه الله : [قال سلّمه الله : قال رحمه الله :] ، تعالى : مسألة - كيف القرعة تجعل الأعلى أسفل والأسفل أعلى وكيف الذاتي يتحول عن ذاتيته وبتحوله يخرج عن كونه ذاتياً أم لا ؟

أقول : هذه هي المسألة الأولى من المسألتين وهي تشتمل على ثلاث مسائل الثانية فرع الأولى والثالثة فرع الثانية .

أما الأولى : وهي قوله رحمه الله : كيف القرعة تجعل الأعلى أسفل والأسفل أعلى فتوجيه السؤال فيها أن القرعة حيث شرعت لكل أمر مشكل كان مقتضاها الحكم على الشيء من بين أمثاله المتساوية النسب إلى ذلك الحكم لولا القرعة خصصت بذلك في الظاهر ولم يكن متعيناً له [له بل] ، قد يكون هو المحكوم عليه وقد يكون غيره في نفس الأمر فبكونه ذا الحكم بحكمها وليس كذلك في الواقع أو هو كذلك في الواقع مع تجويزه لغيره ظاهراً لعدم التعيين الواقعي في الظاهر قال رحمه الله : كيف [الواقعي ظاهراً قيل : كيف] ، القرعة تجعل الأعلى أسفل والأسفل أعلى في الحالين ؟ والجواب يحتاج إلى تقديم كلمات في تحقيق الحكم على سبيل الاختصار والاقتصار وهو أن حكم الله في كل واقعة واحد لا اختلاف فيه ، ولا رفع ، ولا وضع ، ولا يعثر عليه في كل واقعة إلا من أشهده الله خلق الأشياء وأجرى عليها بواسطته

[بواسطة] أحكامها وهو الحجة عليه السلام ، وقد أعلمه أعواضها وأبدالها في مواضعهما [مواضعها] ، فبهداية الله له يحكم بما أراه الله وهو الحكم الواقعي أو بدله أو عوضه في مواضعهما وإليه الإشارة بقوله تعالى : [وذلك قوله تعالى] ، ﴿ فَأَسْأَلُكَ سُبُلَ رَبِّكَ ذُلًّا هَذَا عَطَاؤُنَا فَامْنُنْ أَوْ أَمْسِكْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾ وهذا [هو] ، معنى التفويض الوارد عنهم عليهم السلام في الأخبار لا تفويض القدرية وأما غير الحجة عليه السلام من الحكام الذين يقتبسون من تلك الأنوار ويقتفون تلك الآثار فحيث كانوا مختلفي الآراء لاختلاف الطبائع ولمخالفته عليه السلام بينهم باختلاف الأخبار إبقاءً منه عليه السلام عليهم ، وعلى رعيته في دولة الفجار اختلفت أحكامهم [أحكام] .

فمن بذل جهده في طلب الحق من الكتاب والسنة بجودة فهمه وعقله المستخرج غوره بالحكمة كما قال الصادق عليه السلام وهي [هو] : العلم والعمل وصفاه من شوب العادات والتعصيات والإجراء على علم [قواعد علم] ، لم ينصب لها الشارع المنار بعموم أو خصوص [بخصوص أو عموم] ، تصريحاً أو إشارة وتنكب التسرع [التبرع] ، في الاعتبار وأزال عن [عن عين] ، بصيرته الغبار وأصلح عمود معياره عن الانكسار ونظر بمحض فهمه المستنير لا بقواعد علمه بمعنى أنه لا يصرف مفهومه ومعقوله اعتماداً على قواعد علم تخالف ذلك فهو يحاكم ربه الذي يعلم قلبه ويتفهم قبل ذلك قول علي عليه السلام : (وإليها حاكمها) ، كما رواه في النهج فمن كان كذلك أصاب البتة حكم الله الواقعي البدلي المتقلب في المنصفين من طالبي الدين وإليه الإشارة بقوله تعالى :

﴿وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلًا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ﴾ ،
والإحسان ما وصفت لك فافهم .

وهذا الحكم الواقعي غير الحكم الواقعي الذي ذكرناه سابقاً فإن ذلك لا يخرج عن أهله ، ولا تكثر فيه ، ولا تبدل وهذا يتكثر [يتكثر ويتبدل] ، ويختلف باختلاف قابلياته [قابلية] ، فافهم وليس هذا قولاً بالتصويب فإن أولئك يزعمون أن حكم الله الواقعي يتكثر ويختلف وكذبوا بل إنما يختلف صورته وأشعته الواقعة في قلوب العلماء من قلب حجة الله عليه السلام بسبب اختلاف تلك القلوب لاختلاف الطبائع واختلاف ذلك الإشراق دفاعاً عن الفرقة المحقة فافهم . وإنما قلنا : إن ذلك المختلف واقعي لترتب الأحكام وثمراتها عليه واقعاً كالثواب والعقاب والطاعة والمعصية في الدنيا والآخرة ولو لم يكن واقعياً لما ترتب عليه شيء في الواقع لا في الدنيا ، ولا في الآخرة وهو قوله تعالى : ﴿وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلًا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ﴾ (٦٩) مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ ﴿ ، فإن المخطئ لا يكون محسناً ، ولا يكون الله معه ومن ذلك القرعة فيما شرعت فيه مثلاً كاستخراج الشاة الموطوءة الإنسان ، من قطع إذا لم تعلم بعينها فقد تستخرج القرعة شاة لم تكن موطوءة في نفس الأمر فإذا حكم عليها حينئذٍ بالذبح والحرق والموطوءة في الواقع يحكم عليها بالحل مع استمرار عدم العلم فقد جعلت القرعة الأعلى أسفل والأسفل أعلى ، والأصل في ذلك حكم الله الواقعي البدلي الجاري على لسان الحاكم فإن جعل الأعلى أسفل والأسفل أعلى لا يختص بالقرعة بل ذلك جارٍ للحاكم الشرعي في كثير من الأحكام كإيقاع الوكيل وكالته بعد عزله

ولم يبلغه في كثير من الأحكام وكأمره بتزويج امرأة المفقود بعد تلك الحدود ثم أتى بعد التزويج وغير ذلك كل ذلك أحكام في الواقعي البدلي كما إذا خرجت [خرجت هذه] ، من العدة ولم تزوج [لم تزوج مثلاً] .

فإن المشهور ألا سبيل له عليها وقال الشيخ : له السبيل عليها وقال العلامة : إن خرجت بطلاق الولي فلا سبيل له عليها وله السبيل إن كان بأمر الحاكم من غير إطلاق [وقال العلامة لا سبيل له عليها إن خرجت بطلاق الولي وهو أولى بها إن كان ذلك بأمر الحاكم من غير طلاق] ، فإذا عمل بكل قول حاكم إليه الحكم وحصل من الكل التناسل كان كل منها حكم الله الواقعي البدلي ولو لم تكن أحكاماً في الواقع لما ظهر ذلك النسل المتولد من هذا التزويج ولم يكن مثل الأول من [في] ، أحكام الآخرة كما مرّ ولو كان حكم الله الواقعي الذي لا يختلف لما اختلف ، ولا تكثر ، ولا تصغ إلى مقال من لم يعرف الحال واسمع قول علي أمير المؤمنين المفضل عليه صلوات الله الملك المتعال (إن العلم نقطة كثرها الجهال) .

الثانية : من الأولى قوله تغمده الله برحمته وأسكنه بحبوحه جنته : وكيف يتحول الذاتي عن ذاتيته أقول : تقرير [وتقرير] ، السؤال إذا حكمت القرعة مثلاً على حرام في الواقع بالحل وبالعكس [والعكس] ، تحول الذاتي عن ذاتيته وذلك غير جائز والجواب : أن الأشياء في أصل خلقها على الإهمال والإباحة حتى يرد عليها الأمر والنهي وورود الأمر والنهي عليها في مقامين : المقام الأول يلحق وجودها فإن خطاب الله إذا ورد على [على

فعل] ، المكلف كان على حسب ما يقتضيه وصفه كما أشار إلى
ظاهره البهائي في زبدته تغمده الله برحمته وذلك على مثال ما قال
الشاعر :

أرى الإحسان عند الحر ديناً

وعند النذل منقصة وذمّا

كقطر الماء في الأصداف درّ

وفي بطن الأفاعي صار سمّا

(وقال الله تعالى : ﴿ وَلَيزِيدَنَّ كَثِيرًا مِّنْهُمْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغْيَانًا
وَكُفْرًا ﴾ ، فضل به كثير واهتدى به كثير فكان بأمره الحلال وبنيه
الحرام) ، وقد حققنا ذلك في شرحنا على تبصرة العلامة زاد الله
إكرامه وأعلى مقامه بما لا مزيد عليه في التحقيق ، وإنما أشرنا
[أشرنا هنا] ، بهذه الإشارة تحقيقاً للتقسيم :

المقام الثاني : أن الأشياء في عالم الكون في الأعيان والأجسام
ظهرت على الإباحة بنص القرآن والأخبار وبقرّاح الاعتبار ، فإذا
ورد الأمر على شيء وجب وإذا ورد النهي على شيء حرم ، فكان
الوجوب والحرمة صفة للشيء لا ذاتياً له [ذاتياً له بل باعتبار وصفه
به ولزومه ولذاته ولكن بهذا الاعتبار أعني لزومه للذات يكون ذاتياً
له] ، وكذلك في المقام الأول وقد أنشدناه [وقد أشرنا] ، على ما
ذكرنا براهين في كثير من مباحثاتنا ، وفي أجوبة بعض المسائل .

فإذا تقرر ذلك فاعلم أن الحكم بالذاتي الأولي الذي لا يتبدل ،
ولا يتغير ، ولا يختلف لحجة الله عليه السلام ، ولا يعلم من
الخلق سواه لأنه في لوح القدر والقضاء المحفوظ ، كما أشار إليه

عليه السلام في موثقة أبي مريم عن أبي جعفر عليه السلام قال :
قال علي عليه السلام : (لو قضيت بين اثنين بقضية ثم عادا إلى من
قابل لم أردهما إلا على القول الأول لأن الحق لا يتغير) ، وأما
الحكم الثاني الذي في لوح المحو والإثبات فهو إلى العلماء يرد
حكمه وهو يتكثر ويختلف بتكثرهم [بكثرتهم] واختلافهم فبذلك
يكون الذاتي يتحول عن ذاتيته الثانية المختلفة لا الأولى كما أشار
إليه رحمة الله عليه في أمر حكم القرعة وهذا [لهذا] ، لو عثر آخر
عن علم على ذلك الذي حكم الحاكم بغيره لزمه حكمه ولو تغير
كل ذاتياته بحكم الحاكم لما وجب الصوم على من رأى هلال شهر
رمضان وحده والناس مفرطون بأمر الحاكم إذا [إذ] ، لم يثبت
عنده وغير ذلك من الأحكام .

فالذاتي المتحول عن ذاتيته [ذاتياته] ، هي الذاتية الثانية المتبدلة
المتغيرة التي لا ثبات لها إلا بحكم الحاكم المختلف نعم هو ذاتي
واقعي كما قلنا : إنه حكم الله الواقعي بمعنى ترتب أحكام الدنيا
والآخرة عليه وأما تحوله بالمعنى الأول وهو الحكم اللاحق
الموجود كما مرّ فهو انقلاب حقيقة إلى حقيقة أخرى وليس الثانية
من الأولى في شيء ، ولا عينها بل يكون بينهما تمام التباين فإن
العذرة إذا استحالت تراباً ليس ذلك التراب عذرة بحال ، وإنما كان
أصل الأشياء مادة واحدة [واحدة مجردة] ، ولا تدخل في هذه
الأكوان إلا بالصور فتجنست [فتجنس] ، الأجناس بالصور
الجنسية وتتنوع الأنواع بالصور النوعية وتتشخص الأشخاص
بالصور الشخصية والأحكام منوطة بالأسماء والأسماء بالصور ثم
لما كان مراده تغمده الله برحمته الذاتي الثاني لأنه هو [هو

[الذي] ، يناسب جعل الأعلى أسفل والأسفل أعلى على حكم [أعلى بحكم] ، القرعة نبه في السؤال عليه ولما شارك الأول [الأولى] ، في التسمية والاقتضاء الإمكانى الخاص ناسب المعارضة بحكم الأول الممتنع لعدم وقوعه في الأحكام المتبدلة .

الثالثة : قوله أعلى الله رتبته وعطر تربته : وبتحوله يخرج عن كونه ذاتياً أم لا؟ أقول : إن جواب هذه المسألة يعلم مما سبق وهو أنه يخرج عن الذاتية المتحول عنها لا غير [لا غيرها] ، كما مرّ فلاحظ فإن من عرف ما قلنا عرف الجواب [حقيقة الجواب] ، وعثر على محض الصواب إلا أن في ذلك مباحث براهينها ليس هذا محله والعارف لا يحتاج إليها فإن لكل حق حقيقة ، وعلى صواب [كل صواب] ، نوراً وصلى الله على محمد وآله .

المسألة الثانية : قال طهر الله رسمه وقُدّس نفسه : مسألة - وهل الظنون تدفع بالظنون وهل الظنون تتولد بالظنون [وهل تتولد الظنون من الظنون] ، وإذا تولدت عنها فهل تبقى ظنوناً أو تنقلب شكوكاً؟

أقول : وهذه المسألة أيضاً تشتمل على ثلاث مسائل كالأولى :

الأولى : وهل الظنون تدفع بالظنون اعلم أن المراد من الظن هو الراجح الغير المانع من النقيض ولو بتجويز من جرى على خياله وله مراتب بحسب مقاماته أعلاها الظن المتأخم للعلم [للعلم وأدناها ما وسم بمسمى الرجحان] ، بل قد يسمى الاعتقاد المانع من النقيض عند المعتقد ظناً قال تعالى : ﴿الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ وَأَنَّهُمْ إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾ ، وأدناها وسم بمسمى الرجحان فإذا تعارض الظنان عند صحيح الظن [صحيح النظر] ، وهو المجتهد

في آئين لعدم إمكانهما من واحد في آنٍ واحد ولعدم صحة فرض المسألة المفروضة من ظانين لعلو مرتبة السائل عن فرضهما من اثنين عند أحدهما [أحد أحدهما] ، لأن ذلك لا يكون إلا عن جهل بالمسألة فإذا صدر الظن في آئين من ظانٍ واحد واجتمعا في الخيال انقلب أحدهما وهماً مرجوحاً أو شكاً لعدم إمكان راجحية شيء وراجحية نقيضه في آنٍ واحد من حيثية واحدة ، حتى إن أبا جعفر عليه السلام سمى الظن بالنسبة إلى ما هو أعلى منه شكاً كما في صحيحة زرارة عنه عليه السلام حين قال له : فإن ظننت أنه قد أصابه ولم أتيقن ذلك فنظرت فلم أر شيئاً ثم صليت فرأيت فيه قال : (تغسله ، ولا تعيد الصلاة) .

قلت : (لِمَ قال : لأنك كنت على يقين من طهارتك ثم شككت وليس ينبغي لك أن تنقض اليقين بالشك أبداً) ، فسمى الظن شكاً فإن قيل : إنما أراد زرارة الشك وعبر عنه بالظن وهو كثير في كلامهم قلنا : استعماله في ذلك موجود لكنه [ولكنه] .

خلاف الأصل والأصل في الاستعمال الحقيقة ، ولا سيما من مثل زرارة فإنه إنما يجري غالباً على العرف لا على اللغة ، وعرف المتشعبة أن الظن من قسيم [الظن قسيم] ، الشك على أنه ذكر في هذه المسألة الشقوق [في هذه الصحيحة الشقوق الثلاثة] ، ذكر العلم أولاً فأجابه بالغسل والإعادة ، وذكر الظن هذا فأجابه بما سمعت ثم ذكر الشك في آخرها فقال : (إن شككت في أنه أصابه) ، إلخ مع أن في صحيحة زرارة الأخرى عنه عليه السلام : (لا تنقض اليقين أبداً بالشك ولكن [ولكنه] تنقضه بيقين آخر) ، فحصر نقض اليقين فيما هو مثله [بمثله] ، وما دون اليقين شك

وكثرة التعارض بينهما لا يخفى ونفيه عند اليقين ظاهر فإذا تعارض الظنان دفع الأقوى الأضعف لتعين الأقوى عند العمل إذا انسد باب اليقين وإمكان النقيض لا يبطله لأن الظاهر حجة ما لم يكن مساوياً فإذا ساواه كان شكاً إن كانا [كان] من واحد وبطل استدلال الآخر بمعارضته بمثله إن كانا من اثنين ، فقد ظهر بما صدر أن الظنون تدفع بالظنون كما قلنا الأقوى [والأقوى] ، يدفع الأضعف والمتساويان من واحد ينقلبان شكاً ويثمران تردداً وتوقفاً ، ومن اثنين يدفع ظن كل واحد ظن الآخر لأنه عند الآخر وهم ، وبالعكس وإلا لزم الحكم الأول في الواحد فيلزم كل منهما حكمه إن كانا كذلك إلا أنها لا تكاد تتحقق منهما عند أحدهما لأنه إذا عارضه بظنه كان الآخر وهماً وإلا لم يكن ظناً بل هو شك فكذاك [فلذلك] ، قلنا سابقاً : أن مقامه زاد الله إكرامه أعلى من أن يسأل قرة عينه عن مثل ذلك .

الثانية : قوله رفع الله درجته وأسكنه جنته : وهل تتولد الظنون من الظنون أشار بذلك إلى ما ذكره بعض العلماء وأورده على المجتهدين الذين يقولون : إن الاجتهاد استفراغ الوسع في تحصيل الظن بحكم شرعي من الاجتهاد إذا كان تحصيل الظن بالحكم من الأدلة الأربعة الكتاب والسنة والإجماع ودليل العقل ، وكلها إنما تفيد الظن أمّا الكتاب : فهو وإن كان قطعي المتن فهو ظني الدلالة لكثرة المتشابه فيه والتقديم والتأخير والحذف على تقدير حمل [تقدير إجراء] ، ما ورد في ذلك من النصوص المتظافرة على ظاهرها كما هو الظاهر حتى إنه ورد في صحيحة هشام بن سالم أنه (سبعة عشر ألف آية) ، وفي رواية أخرى (ثمانية عشر ألف آية) ،

مع أنه قد اشتهر الآن أنه ستة آلاف وستمائة وست وستون آية في تفسير العياشي عن ميسر عن أبي جعفر عليه السلام قال : (لولا أنه زيد في كتاب الله ونقص ما خفي حقنا على ذي حجب ولو قد قدم [قد قام] قائمنا فنطق فصدقه القرآن) انتهى وكأخبار [وأخبار] ، علي عليه السلام أنه (ما من شيء أبعد من العقول من تفسير القرآن) ، وغير ذلك مما لا يكاد يدعى أحد [أحد يدعي] ، قطعي دلالة عن ثبت إلا بما لا اجتهاد فيها .

وأما السنّة : فهي ظنية المتن والدلالة ، أما المتن فلا يثبت القطع به إلا بالتواتر ولم يرد فيها حديث متفق على تواتر لفظه ، نعم قيل في قوله صلى الله عليه وآله : (من كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من النار) ، أنه من المتواتر وللبحث فيه مجال وأما الدلالة فقد يحصل [تحصل] ، من متواتر المعنى وهو كثير في أخبارنا مما يحصل الاتفاق على معناه إلا أن دلالة على المعنى [على ذلك المعنى] ، الذي انعقد عليه الإجماع إنما تحققت كذلك بالإجماع وإلا فقد وردت الروايات عن سادات البريات عليهم السلام في مواضع بما ينافي حصول اليقين منها مثل ما رواه في معاني الأخبار عن داود بن فرقد قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام [عليه السلام يقول :] ، (إنكم أفقه الناس إذا عرفتم معاني كلامنا إن الكلمة انصرف [لتصرف] على وجوه فلو شاء إنسان لصرف كلامه كيف شاء ، ولا يكذب) وروى المفيد في كتاب الاختصاص والصفار في بصائر الدرجات بإسنادهما عن عبد الغفار الجازي عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال : (إنني لأتكلم على سبعين وجهاً في كلها المخرج) انتهى .

وبإسنادهما عن محمد بن مسلم عن أبي عبد الله عليه السلام قال : (إنا لتكلم بالكلمة لها سبعون وجهاً لنا من كلها المخرج) .

وفي البصائر عن أبي بصير قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : (إني لأتكلم بالكلمة الواحدة لها سبعون وجهاً إن شئت أخذت كذا ، وإن شئت أخذت كذا) وغير ذلك مما يفيد هذا المعنى وقال الرضا عليه السلام : (إن في أخبارنا) محكم [محكمًا] ، كمحكم القرآن ومتشابه [متشابهًا] ، كمتشابه القرآن فردوا متشابهها إلى محكمها ، ولا تتبعوا متشابهها [متشابهها دون محكمها] ، فتضلوا فإذا كان الحال كذلك تعذر [تعذر حصول] ، اليقين منها فليس إلا الظن على ما يظهر من اختلاف الأنظار وتباين الاعتبار فقد يكون المحكم عند آخر متشابهها ، ولولا أن الناظر الذي إليه النظر [ولولا أن كل ناظر إليه النظر] متعبد بظنه ، كما قال صلى الله عليه وآله لمّا كاد يثبت الظن [يثبت الاجتهاد] ، لأحد إلا قليل ولا يرتفع التكليف وأما الإجماع فلا يثبت عندكم إلا إذا كشف عن دخول قول المعصوم عليه السلام في أقوال المجمعين .

ولا يعلم ذلك حتى يشافه جميع أهل العلم الذين في الدنيا في مشهد واحد في آنٍ واحد ، ويخبر كل واحد منهم بقوله فيتفقون على قول واحد بلا خلاف بل [بل ذكر] ، في الذكرى أنه لو جاز في مجهول مظهر لمذهب أهل الخلاف أن يكون هو الخلاف أن يكون هو الإمام [لمذهب أهل الخلاف أن يكون هو الإمام] ، وأن إظهار ذلك المذهب على سبيل التقية اعتبر قوله في تحقق الإجماع ، ولا يخفى أن مثل ذلك متعذر فلم يبق إلا الأجماع

المنقول وهو عند المحققين بحكم خبر الواحد وإذا قلنا بجواز العمل بخبر الواحد لم يفد إلا الظن وأما دليل العقل فإن العقل لا يصح استقلاله في تأسيس الاحكام اتفاقاً وأما في ترجيحها فلا بد له من مستند وليس إلا الكتاب والسنة والإجماع وقد عرفت الكلام فيها فدليله باعتبار استناده إلى أحدها فلا يكون عنه إلا الظن فإذا كان الاجتهاد إنما يحصل الظن عن هذه الظنون وكانت المقدمات ظنية كانت النتيجة دائرة بين الظن لأنها متولدة من الظن وبين الشك لأن راجحية النتيجة فرع راجحية المقدمتين والفرع لا يساوي الأصل في التحقق لا بتناؤه على أصالته وعليته فيتطرق عليه ما لا يتطرق على الأصل إذ وصمة الفرع لا تدخل على الأصل ، ووصمة الأصل وصمة في الفرع فإذا اعتبر أخس المقدمتين لتيقنها وللشك فيما زاد عليها كانت حينئذ شكاً وقد أشار في آخر كلامه إلى ذلك ترويحاً [ترويحاً] ، للحال وامتحاناً في السؤال فقال : فهل [فهل تبقى ظنوناً أو تنقلب شكوكاً فهل] ، يتولد الاجتهاد عن هذه الظنون وإذا تولدت عنها فهل تبقى ظنوناً لأنها من الظنون أو تنقلب [وإذا كان فهل يبقى ظناً لأنه مظنون أو ينقلب] ، شكاً لما يتطرق على الفرع كما مرّ ؟

والجواب بعد قطع النظر عما ذكره العلماء في هذا المقام النقض والإبرام إذ المقام يقتضي عدم الفائدة في ذكره [ذكره وهو] ، كما ذكره الأكثر أن المجتهد إذا استفاد من تلك الأدلة الظنية ظناً بالحكم بعد امتحان بصيرته في تلك وهو ممن يعتبر ظنهم فركب [فيركب] ، له من أول الشكل الأول قياس [قياساً] ، وهو هذا ما أدى إليه اجتهادي ، وكلّما كان كذلك فهو حكم الله في حقي

فالصغرى وجدانية والكبرى إجماعية من الأكثر ، فإذا سلمت المقدمتان كانت النتيجة قطعية وإلا لزم تكليف ما لا يطاق على أنه قد تحقق في أصول الدين ونطق به الكتاب المبين أنه سبحانه لا يكلف نفساً إلا وسعها والوسع دون الطاقة والاجتهاد استفراغ الوسع وبذل الجهد الذي هو غاية الطاقة فإذا بذل غاية جهده في طلب رشدته كما أمره الله تعالى ولم يتيقن الإصابة لما يراد منه على أي تقدير أريد منه القطعي أو الظني الذي لم يكلف بغيره كان تكليفاً بما لا يطاق بل يهدي سبل الله كما وعده عز وجل [كما وعده الله تعالى] ، قال تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ ﴾ ، وإذا بذل جهده أحسن وكان الله معه فالمراد بالعلم في حدودهم هنالك في علم الأصول على الأصح القطعي [القطع] ، بتعين العمل بها لا الظن ، ولا الظاهر فافهم .

وأما تصحيح المقدمة الكبرى [تصحيح الصغرى] ، فلا كلام فيه ، وإنما الكلام في الكبرى ومن تتبع الأخبار وجاس خلال تلك الديار ونظر بصحيح الاعتبار سلم الكبرى بلا إنكار ورأى أنه صحو بلا غبار لا من جهة الإجماع لكثرة المناقشة فيه وإن إثباته سهل [وإن كان إثباته سهلاً] ، بمعنى كشفه عن دخول قول المعصوم عليه السلام ومعلومية مذهبه كما يظهر من آثارهم ، إلا أن المتولد من الظنون قد تحفه القرائن وتراكم [تراكم] ، عليه الأمارات والشهرة وغير ذلك حتى تخرجه عن الظن ويحصل بذلك علم عادي ، ولا سيما المجتهد الذي هو شديد الاعتناء بتحصيل المرجحات من مظانها ولذلك استفرغ وسعه بل قد جرى نظر [نظير] ، ذلك في عادة المتقدمين من القطع بالخبر المحفوف

بالقرائن حتى يخرج بتلك عن الأحاد ويلحق بالمتواتر وتلك القرائن وإن لم تحصل لنا الآن لبعدها عنها فقد يحصل لنا ما يكفيها وذلك من تمام حجة الله على عباده ما دام التكليف وهذا التسديد من الإمام عليه السلام لشيئته وهو معنى قوله عليه السلام : (إنهم ينتفعون بغيبته كما ينتفع الناس بالشمس إذا غيَّبها السحاب) ، حتى إن أبا عبد الله عليه السلام قال : (إن الأرض لا تخلو إلا وفيها إمام كيما إن زاد المؤمنون ردهم وإن نقصوا شيئاً أتمه لهم) كما رواه الديلمي في أعلام الدين .

ولقد رُوي عنهم عليهم السلام : [أتمه لهم كما رواه إسحاق بن عمار عن الصادق عليه السلام في باب أن الأرض لا تخلو من حجة من كتاب الحجة من الكافي ولقد رُوي عنهم] ، ما معناه لأن [ان] ، ذلك الانتفاع إنما هو التسديد للإصابة وأولى بذلك من جعلوه حاكماً وحافظاً للمذهب وأمروا شيعتهم بالأخذ عنه حتى تدول دولتهم ويظهر مستورهم اللهم عجل فرجه وسهل مخرجه ولعله تغمده الله برحمته أعرض عن ذكر القطع وتغافل عنه فقلب الأمر ظهراً لبطن تصعيباً للسؤال حين اقتضاه الحال و[أو] ، أنه يرى الظن كما هو رأي البهائي في زبدته ، وعلى هذا فلا يقال : إننا لم نجب السؤال بما يطابقه لأن من قال : إن القطع يتولد من الظن يقول : إن الظن يتولد من الظن بالطريق الأولى على أننا نقول : [نقول : إن] ، تلك الأدلة ليست كلها ظنوناً ولولا خوف الإطالة لشرحت الحال في كلها شرحاً يغني من كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد ثم على ما يظهر من السؤال لا نقول : [نقول] : نعم إن الظنون تتولد من الظنون إذا كانت الأمهات معتبرة لاعتبار ظن

المولد الحكيم [الحكيم] ، وبراهين جميع ما ذكرناه وأجوبة ما عسى أن يرد عليها ما يطول به الكلام فأعرضنا عنه لذلك ، ولأن العاقل تكفيه الإشارة فإن لكل حق حقيقة ، وعلى كل صواب نوراً والجاهل لا ينتفع بألف عبارة بطوناً وظهوراً .

الثالثة من الثانية : قال رحمه الله وسقى ثراه بمزن رضاه : وإذا تولدت عنها فهل تبقى ظنوناً أو تنقلب شكوكاً؟

أقول : إنما قال : وإذا تولدت إشعاراً بتحقيق التولد لإتيانه بإذا دون أن كما هو ظاهر [هو الظاهر]

واعلم : أنها تبقى ما لم يحصل معارض لأمهاتها وأصولها إما بمساوٍ فيقع التردد والفرض الاحتياط كما أمر في النصوص بذلك إن أمكن لعدم المانع من العمل به أو لوجوده أو الأخذ بأيهما شاء من باب التسليم إذا اضطر إلى ذلك ، وإلا فالأولى أن يذره في سنبله إلا قليلاً مما يأكل وإما تراجع فيتعين العمل بالأخير فينقلب الأول شكاً كما تقدم وكما أشار إليه رحمة الله عليه جرى ذلك على توزع البال [بال] ، ودوام ملال واشتغال [اشتغاله] ، في قيل وقال ، وفي حال وفرغ ليلة الإثنين التاسعة والعشرين من شهر ربيع الثاني سنة ١٢١١ الحادية عشرة بعد المائتين والألف والحمد لله رب العالمين حامداً مصلياً مسلماً ومستغفراً .

رسالة في جواب سائل
عن ست عشرة مسألة

أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم

أعوذ يعني ألوذ وألتجأ (بالله السميع) ، الذي يسمع كل شيء
(والعليم) ، الذي يعلم بكل شيء (من الشيطان) ، المبعد اليأس
(الرجيم) ، المطرود .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين وصلى الله على محمد وآله الطيبين
الطاهرين .

(أما بعد) ، فإن العبد المسكين أحمد بن زين الدين الأحسائي
يقدم العذر في الجواب عن هذه المسائل على ما يريد من بسط
الدليل ودفع الشبه الواردة على الاستدلال لاختلاف الأنظار إلا أنه
قد يحصل المطلوب في الجملة بالتطويل التام وليس لي قدرة عليه
لضعف عنه في بكثرة الأمراض وتشتت خاطري بدواعي الأغراض
مع طلب جنابكم بالاستعجال ولكن يحصل الجواب المجرد أو
كالمجرد والله سبحانه وليّ التوفيق .

قال سلمه الله تعالى : المسألة الأولى - ما علاقة الفقيه الكامل
والمجتهد الجامع لشرائط الترجيح والفتوى وكيف يعرفه العامي؟
أقول : علامة ذلك حاله ومقاله وذكره .

أما حاله فإن يكون منتصباً للفتوى غير متحرّز عندها من حضور أهل العلم والفضلاء والمجتهدين مع إقرارهم إياه على ذلك وإذعانهم له .

وأما مقاله فيعرف بما يكتب من تصنيفه وتأليفه واختباره التام أن يبرهن على المسألة التي فيها القولان مثل انفعال الماء القليل وعدمه فيبرهن على انفعاله بما هو من نوع استدلال العلماء المجتهدين بحيث لا يعيبه من خالفه فيها بما يقدح في نوع استدلاله ثم يبرهن على عدم انفعاله كذلك بما لا يعيبه من خالفه فيها بما يقدح في نوع استدلاله .

وأما ذكره ، فإن يكون مشهوراً بين العلماء بذلك ، والعامي هو من نقص عن هذه الرتبة فيعرفه بهذه الأمور أو بأحدها على اختلاف مراتبهم وبشهادة عدلين وبالشياخ المعتمد هنا شرعاً والأخبار [بالأخبار] - (النسخة الثانية) ، المتواترة والمحفوظة بالقرائن .

قال سلّمه الله تعالى : الثانية - يجوز تقليد المجتهد المفضل مع وجود الفاضل أم لا وإن عرفناها منكم لكن نحب أن نعرف الدليل القاطع وفقكم الله .

أقول : اعلم أن الفاضل الذي يرجح المشهور قوله على قول المفضل قد تشكل معرفته وذلك لأن المجتهد عندهم هو من كان عالماً بالعلوم التي يتوقف عليها الاستنباط ، وأنت إذا نظرت إلى ما يحتاج إليه في كل شيء وجدته كلّ علم وإن كان في أغلب المسائل قد يكفي فيه ما أشار إليه العلماء رضوان الله عليهم من نحو العلوم الخمسة عشر كما ذكره وما يقرب منها في الزيادة والنقيصة إلا أنني

أظهر جنابك على سرّ في هذه المسألة وهو أن هذا العالم قد يوصله الحال والأمر إلى التردّد والتوقّف وليس ذلك لأن المسألة كان حكم الله في الواقع فيها متردّداً أو متوقّفاً بل حكم الله فيها باتّ وذلك الحكم الباتّ لا يجوز في الحكمة .

وفي دليل العقل أن يكون ليس له دليل يدلّ بالقطع على الحكم القطعي بل لا بدّ له من دليل يدلّ بالقطع على الحكم القطعي سواء كان هو الحكم الوجودي المتّحد أم الحكم التشريعي المتعدّد ، ولا بدّ أن يكون ذلك موجوداً في آثارهم عليهم السلام أو في مدلولاتها وذلك مع لا دليل العقلي هو من قوله تعالى : ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ ، فإذا ثبت ذلك فتوقّف الفقيه وتردّده إمّا لعدم اطلاعه عليه من عدم بذل جهده في التفتيش أو من التساهل أو لاقتصاره على ما وجد سابقاً ولم يجدّد التفتيش والبحث وإمّا لعدم معرفته به لأنه ربّما وقف عليه ولم يره دليلاً أو يصلح للاستدلال به وربّما لم يقف عليه فيتوقّف في الحكم لعدم حصول مرجّح له فيما حصل له فيه التعارض أو يتردّد لاختلاف الموازنة (الموازنة عليه - خ الف ٦) ، - والمعادلة في الترجيح ، وكل ذلك وأمثاله إنّما هو لنقص آلات استدلاله إذ قد يكون ما به الترجيح ليس في الخمسة عشر أو فيها ولم يعرفه .

ثم هذه الخمسة عشر العلم لا يكون شيء منها تاماً له حتّى يجتهد في كلّ مسألة من مسائله التي يحتاج إليها ولو بالتدرّج وعند وقت الحاجة فلو اقتصر على ما اشتهر فيها أو مال طبعه إليه أو أنس به في ابتداء طلبه أو على ما وافق قاعدة عنده في ذلك لم يكن في الحقيقة بها عالماً ولم تكن تلك المسألة من أدلّته لجواز بطلان الشهرة واعوجاج الطبع بغير خلقة الفطرة ، واحتمال كون سبب

الأنس به غرضاً غير ما هو علم واحتمال فساد القاعدة أو خروج هذا الفرد عنها بأسباب أو موانع حالية أو خارجية ومع هذا كله لم تسمع بأنّ أحداً اشترط في الاجتهاد كل العلوم الممكنة لطالب العلم مع أنّنا نجد كثيراً من المسائل يتوقف تحقيقها على العلم الطبيعي مثلاً مثل معرفة الاستحالات والانقلابات في النجاسات والانتقالات والتّصعيدات في مثل البخار من النجس والدخان والورد النجس إذا صُعِدَ وأمثال ذلك ولهذا وقع الاختلاف في كثير منها ، ولا يكفي العرف والإطلاق والتسمية لمريد معرفة حقيقتها التي يتوقف عليها الحكم لأن الرجوع إلى العرف ليس مطلقاً في كل شيء وإلاّ لأغنى عن (معرفة - النسخة الثانية) ، العموم والخصوص والنسخ والإجمال والتبيين وما أشبهها فكما لا يغني العرف عن هذه كذلك لا يغني عن معرفة تلك وبيان هذه الأمور تحتاج (يحتاج - النسخة الثانية) ، إلى تطويل ليس لي وقت له فالعارف يكتفي بالإشارة فإذا عرفت ما أشرنا إليه ظهر لك أنّ معرفة الفاضل مشكلة في الواقع .

وأما ظهورها في الظاهر فهو مبني على الشهرة ، وعلى بادي الرأي ليس على الاطلاع الحقيقي وذلك لأنك لو استنبطت كثيراً من العلماء وجدتَ زيداً أفضل من عمرو ببعض مسائل النحو وبالعكس في البعض الآخر ، وفي سائر العلوم كذلك بل لو جمعت علماء الوقت واستخبرت أحوالهم رأيتهم مختلفين في الفضل في علم واحد بل في مسألة واحدة مثلاً مبحث الأمر في علم الأصول كله مما يحتاج إليه المجتهدون فمنهم أفضل في كونه للوجوب أو الندب أو غير ذلك ومفضول في دلالة على الفور وعدمه وآخر

أفضل منهما في دلالة على التكرار وعدمه وآخر بالعكس وإذا نظرت إليهم فيما استوضحوا من المسائل رأيت شخصاً أفضل في الطهارة أو في مسألة منها باعتبار دليلها أو فروعها وآخر في الصلاة فاضلاً أو مفضولاً أو بالعكس .

والحاصل الفاضل في تحصيل الدليل ، وفي تحصيل المدلول ، وفي كيفة الاستعمال ، وفي التحفظ والاحتراز والاحتياط وبذل الجهد وأمثال ذلك مما يكون منشأ للفضل معرفته على الحقيقة في غير المعصوم عليه السلام أو من غير المعصوم عليه السلام لا تكاد توجد ، وفي الواقع أن معرفته بالاستبطان على الحقيقة هي منشأ الترجيح لا مطلق الشهرة أو في شيء خاص ولكن الجواب مبني على (فرض - النسخة الثانية) ، حصول المعرفة بالفاضل والمفضول فيما فيه ترجيح المقلد .

فنقول : المفروض أن المجتهدَيْن كل (واحد - النسخة الثانية) ، منهما مطلق لا إشكال في صحة اجتهاده ، ولا توقّف لأحد فيه لاستجماعه للشرائط المعتبرة في صحة الاستفتاء والحكم والمشهور وجوب الرجوع إلى الفاضل لأن المقلد قد يحصل له الظن بالحكم ، وإنما وجب عليه الرجوع إلى الفقيه لترجيح ظن الفقيه على ظنه عند نفسه ورجوعه إلى الفاضل طريق إلى قوة ظنه وترجيحه على ظنه في رجوعه إلى المفضول فكان تعيين ظنه القوي جارياً مجرى تعيين قويّ ظنّ الفقيه (ظنّ المجتهد - النسخة الثانية) ، على ضعفه ولقوله تعالى : ﴿أَفَن يَهْدَى إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ﴾ .

وللاتّفاق على صحة تقليد الفاضل ولقول الصادق عليه السلام

في مقبولة عمر بن حنظلة : (الحكم ما حكم به أعدلهما وأفقههما وأصدقهما في الحديث) .

وقوله عليه السلام في رواية داود بن الحصين فقال : (ينظر إلى أفقههما وأعلمهما بأحاديثنا وأورعهما فينفذ حكمه ، ولا يلتفت إلى الآخر) .

وقال آخرون : لا يجب بل يجوز له الرجوع إلى مَنْ شاء لأن المعروف من عامة الناس من المكلفين عدم اعتبار ذلك بل يأخذون عن كل مَنْ عُرِفَ بذلك المقام من غير اعتبار الفاضل من المفضل والعلماء في كل عصرٍ مع اطلاعهم ومشاهدتهم لذلك لم ينكروا على المقلّدين بل المعروف من طريقة أصحاب الأئمة عليهم السلام ذلك وكذلك الأئمة عليهم السلام .

ولا يقال : إن سكوت العلماء أعم من الإقرار على ذلك (لأننا نقول) ، إنهم (كانوا - النسخة الثانية) ، ينهون عن تَقْلِيدِ مَنْ ليس بعالم وَمَنْ ليس بعدلٍ وهو دليل رضاهم وإقرارهم على ذلك ، والذي يقوى في نفسي الثاني لأنه هو المعروف من طريقة هذه الفرقة المحققة في سائر العصور خصوصاً في زمانِ أئمتهم عليهم السلام لأنهم يأمرّون عامة شيعتهم بالرجوع إلى علمائهم من غير استفصالٍ ، ولا بيان حالٍ بل كلّ مَنْ عرفوا منه العلم والصّلاح أحالوا عوامّ شيعتهم على أخذ معالم دينهم منه مثل جواب الكاظم عليه السلام لعلّي بن سويد فيما كتب إليه : (وأما ما ذكرت يا عليّ ممّن تأخذ معالم دينك فلا تأخذنّ معالم دينك من غير شيعتنا) الحديث .

ومثل ما في التوقيع عن الحجة عليه السلام : (وأما الحوادث

الواقعة فارجعوا فيها إلى رواية حديثنا فإنهم حجّتي عليكم وأنا حجة الله عليهم) انتهى .

والمراد بهم العلماء الذين يحكمون بدينهم ويأخذون عنهم لا مطلق الرواية كما هو ظاهر لأنهم عليهم السلام كثيراً ما يأمرّون الذين سقط إليهم من علومهم أن ينتصبوا للإفتاء لعوام أتباعهم كقول الباقر عليه السلام لأبان بن تغلب (اجلس في) ، (مسجد - النسخة الثانية) ، (المدينة وافت الناس فإني أحب أن أرى في شيعتي مثلك) ، وأمر الصادق عليه السلام لمعاذ الهرا بالجلوس في المسجد للإفتاء ولم يعين الرجوع إلى الأفضل وقد كان كثيراً من الأصحاب ممّن انتصب للإفتاء بأمرهم عليهم السلام مثل يونس بن عبد الرحمن ، ومحمد بن مسلم ، والحارث بن المغيرة وزكرياء بن آدم ، وأبي بصير ، وزرارة بن أعين ، وصفوان بن يحيى ، والمفضل بن عمر وعليّ بن حديد وعبد الله بن جندب ، ومنصور بن حازم ، ونوح بن شعيب وعبد الله بن (أبي - النسخة الثانية) ، يعفور ، وحمران بن أعين ، وحريز بن عبد الله والريان بن الصلت وغيرهم مجتمعين ومتفرقين مع ما بينهم من التفاوت المقطوع به مثل زرارة وأخيه حمران ولم يتعين زرارة مع أنه أفقه وأعلم وأوثق ومن تتبّع أحوال الأئمة عليهم السلام مع أصحابهم لم يتوقف في الجواز وتعدّد القضاة في البلد الواحد يشعر بالجواز وهو كثير الوقوع في أغلب الأزمان أو كلّها .

وما ذكره الأولون لا ينهض بالحجّة أمّا قوّة الظنّ مع الفاضل فيجري مجزى حكم ظنيّ المجتهد فممنوع لأن ظنّ المجتهد المرجوح غير معتبر في نفسه لعدم ركون نفس الظانّ إليه قبل

حصول الأرجح بالنسبة إلى مرجحاته لكونها خارجيّة لا ذاتيّة فتناولُها له ليس على جهة التّعيين لتتمخّض راجحيّته بل قد تتناول مقابله الأرجح لا اشتراكهما في اقتضاء مطلق الراجحيّة واختصاص الأرجح بأقربيّته إلى الحقيقة فتتوجّه إليه مرجحاته ومرجّحات مقابله الأرجح (الراجع - النسخة الثانية) ، وذلك مقتضى أصل الكون في الحكمة الإلهيّة لأن الأرجح في نفس الأمر أقرب إلى الحقيقة والأقرب إلى الحقيقة تطلبه المرجّحات لذاتها فتكون بنفس دالاتها ومفاهيمها مانعة لاطمئنان نفس المستوضح للحكم بغير الأرجح ، حتّى إنه ربّما إذا عرضَ للفقير رجحانُ طرفٍ من النسبة لبعض المرجّحات والطرف الآخر أرجح منه لا تكون هذه المرجّحات عند نفسه مرجّحاتٍ ، ولا تسكن النفسُ إلّا على الطرف الراجع فإذا وجده سكنتُ نفسه وانصبّت المرجحات عليه حتّى تقوى مرجحات الطرف المخالف (له - النسخة الثانية) .

وذلك لأنهما في مرآة واحدة وهي نفس الفقيه بخلاف الفقيهين الفاضل والمفضول لأنّ كلّ واحدٍ منهما مرآة للحكم الواقعيّ على الاستقلال فلا يكون تعارض الظنّين فيهما من المقلّد كتعارض ظنيّ المجتهد لما قلنا .

فإن قلتَ : إنّ الظنّين فيهما حصلا في نفس المقلّد فيجري فيه ما يجري في ظنيّ المجتهد .

قلتُ : إنّ ظنيّ المجتهد يعتورانِ على طرفيّ النسبة وكلّ واحدٍ - ، منهما موهوم التحقق أو محتمل لذلك في نفسه وإنّما يتحقّق الراجع بعد حصول المرجحات وتناول الفقيه للراجع إنّما هو بعد تحقّق الحكم بالمرجحات فالتحقّق بالمرجّحات وتعيّن الأخذ تابع للتحقّق

وتعارض ظني المجتهد إنما هو في التَّحَقُّق بخلاف ظني المقلِّد فإنهما في تَعَيَّن الأخذ لا غير لأنَّ الحكمين اللذين عند الفاضل والمفضول هما المتَحَقِّقانِ من كلِّ طرفي نسبةٍ ، فترجيح المقلِّد ليس لتَحَقُّق الحكم بل لتَعَيَّن الأخذِ وليس كونه حكم الله في حقه تحقيقاً للحكم في نفسه ليكون ظنه به في الفاضل أقوى من ظنه به في المفضول ، فليسَ ظنا المقلِّد كظني المجتهد ولأنَّ ظني المقلِّد بين متَحَقِّقَيْنِ وظني المجتهد بين موهومَيْنِ وإنَّما نظيره لو طلب المجتهد الترجيح بين خصال الكفارة في براءة الذمة لا في الأفضلية فإنَّ الحاصل له من اجتهاده أنَّهما سواء فيرجع إلى الفضيلة وليس هو المدعى ، ولا الباعث على الترجيح كذلك هنا .

وأما الاستدلال بالآية ففيه : أنَّ المراد منها أنَّ مَنْ يهدي إلى الحقِّ أحقُّ بالاتباع ممَّن يهدي إلى الباطل لا إلى حقٍّ مثل الأوَّل كما هو المفروض في الفقيهين فإنَّ كلاً منهما يهدي إلى الحقِّ على الانفراد بلا إشكالٍ فلا يكون الآخر عند منظوريَّة الثاني يهدي إلى الباطل وإلاَّ لجرى في حقه ذلك ، فيقلِّد الفاضل وهذا المفضول تامَّ المقصد فإذا نُسب عند المقلِّد إلى كامل المقصد لا يكون التَّام ناقصاً لأنه ليس ناقصاً والزيادة المنظورة في الفاضل من المكملات لا من المتممات ليكون بفقدِها المفضول ناقصاً بخلاف المقصود من الآية فإنَّ المقصود منها أنَّ المأمورَ باتباعه لا يهدي إلاَّ إلى الحقِّ والمُنهي عن اتِّباعه لا يهدي إلاَّ إلى الباطل ، فلو فرض أنَّه يهدي في بعض أحواله إلى الحقِّ كان النهي عنه لا يهدي (عنه لأنه يهدي - النسخة الثانية) ، في البعض الآخر إلى الباطل فالنهي لهذه الجهة لا مطلقاً وإلاَّ لتناولَ نهْيُ ما - ، عن الحقِّ وهو باطل .

فالاستدلال بالآية على المطلب المذكور لا يجدي نفعاً ، ولا دلالة فيه فافهم .

والاستدلال بالحديثين المذكورين وغيرهما فيه ما ذكر في الآية الشريفة فإن الأصدق لا يراد من خلافه الصادق كما هو المدعى بل يراد من خلافه مَنْ ليس بصادق عند المستفتى ولو احتمالاً ، والمدعى أن المراد من خلاف (خلافه - النسخة الثانية) ، الصادق أصدق ودعوى أن ذلك هو المعروف من اسم التفضيل يعارضها ذكره عليه السلام الأعدل والأورع فإن اعتباره عليه السلام لهما في الترجيح دليل على عدم إرادة ما أراد الأولون من الأفضلية فإنهم يُريدون زيادة العلم .

وأما الترجيح بهما مع التساوي في العلم أو مع الاختلاف بهما وبالعلم على قولٍ فهو خارج عما نحن فيه لأن مناط ذلك والله العالم اطمئنان المقلد عن الاضطراب بقريضة قوله عليه السلام في رواية زرارة : (وأوثقهما في نفسك) ، وملاحظة هذا المعنى ربّما توجب ترجيح المفضول من جهة زيادة دينه وصلاحه على الفاضل كما قيل ، لأن هذا غير ما نحن فيه لأن كلامنا فيما لو كان أحدهما أعلم لاستفادة الحكم من العلم لا من غيره نعم لو تساوى في العلم وتفاضلا في الدين رجّح الأولون الأدين على جهة التعيّن ولو كان أحدهما أعلم والآخر أدين تعيّن عندهم الأعلم ولو تساوى في الدين وكان أحدهما أعلم تعيّن عندهم الأعلم .

والوجه جواز الرجوع إلى المفضول مطلقاً إذا كان تاماً صالحاً للاستفتاء بلا نقصٍ حال انفراده لأن العلماء يجوزون تقليد هذا المفضول مع عدم ملاحظة عروض المتفاضلين في وجه التقليد

لاستجماعه الشرائط فلو حكموا مع الملاحظة بالمنع من تقليده وقد أجازوا ذلك قبل الملاحظة فليس لنقص لِحَقِّ المفضول مانع من تأهله لذلك لذاته بالنسبة إلى حكم نفسه ، ولا بالنسبة إلى حكم مقلّده وإنّما ذلك لشيء عرض لمقلّده عند عروض اعتبار المتفاضلين في وجه تقليده وليس ما عرض موجِباً لنقص فيما هو أهله بوجه ما بالنسبة إلى حكم نفسه بل هو على حكم اعتباره قبل عندهم ، ولا في نفس الأمر وكذلك بالنسبة إلى حكم مقلّده في ظنّه لأنه قبل أن يجد الفاضل في تقليده للمفضول على كمال الاطمئنان به لقوّة ظنّه وبعد وجدان الفاضل فإنما حصل له توسعة وزيادة على الكفاية ظاهراً .

وفي نفس الأمر وليست تلك الزيادة والتوسعة بجاعليْن ما هو كافٍ ليس بكافٍ فإن الزيادة والتوسعة كمال في الفاضل لا نقص في المفضول ، وعلى هذا جرت عادة السلف من الطرفين خصوصاً ما كانت عليه عامّة الشيعة وقد أقرّوا عليه عامّة أتباعهم وما ورد عنهم عليهم السلام مما ظاهره خلاف ذلك فمؤوّل بشيء من نوع ما أشرنا إليه سابقاً والله سبحانه ولي التوفيق .

قال سلّمه الله : الثالثة - يجوز التجزي في التقليد ويجوز أن يقلّد في المسألة الواحدة أكثر من مجتهد واحد أم لا .

أقول : قد اختلف (العلماء - النسخة الثانية) ، في هذه المسألة اختلافاً كثيراً فقليل : إذا تبع المقلّد المجتهد في حكم حادثة مخصوصة وعمل بقوله فيها لم يجز له الرجوع عنه في ذلك الحكم إلى غيره من العلماء إجماعاً .

وقيل : يجوز له العدول عنه في مُساوِيهِ لا في نفسه .

وقيل : إذا قلده في حكم ما وعمل به لم يجز له الرجوع عنه إلى غيره في جميع الأحكام .

وقيل : إذا بنى أمره على تقليده لم يجز له الرجوع عنه إلى مجتهد غيره في جميع الأحكام وإن لم يعمل بشيء من فتواه .

وقيل : يجوز له الرجوع عنه إلى غيره في جميع الأحكام وظاهر هؤلاء أن المقلد وإن بنى أمره على تقليده يجوز له الرجوع (عنه - النسخة الثانية) ، مطلقاً أي عمل بشيء من تقليده أم لم يعمل والذي يقوى في نفسي هو الشق الأول من هذا القول الأخير يعني أنه إذا عمل بشيء من حكمه جاز له الرجوع عنه لأن المانع من الرجوع إنما يستدل بأن الرجوع مستلزم للرد عليه من رواية عمر بن حنظلة في قول الصادق عليه السلام : (فإذا حكم بحكم فلم يقبل منه فإنما استخف بحكم الله وعلينا رد والراد علينا الراد على الله وهو على حد الشرك بالله) : ومعلوم أنه لو فرض استلزامه الرد فإنما يكون إذا بنى أمره على تقليده ثم قلده وأفتى له بحكم فلم يقبله ، وأما إذا قبله وعمل به في واقعة ثم عدل إلى مفت آخر لم يستلزم العدول الرد عليه لأنه لم يرد ما حكم به بل عمل به .

وأما عدوله إلى غيره فهو استفتاء جديد ابتدائي وهو جائز كما جاز عدوله إليه أولاً بلا فرق فإن الفقيه الثاني لو كان أولاً جاز ، ولو كان منفرداً جاز فيجوز ثانياً استصحاباً لبقاء التخيير بينهما فإنه قبل استفتاء الأول مخير بينهما وبناءً أمره على تقليد الأول أو استفتاءه لم يقطع بكونه رافعاً للتخيير السابق ثبوته لأن الأصل ثبوته حتى يعلم الرافع .

واحتمال كون تقليد الغير رافعاً مرجوح لا يقاوم أصل ثبوت

التخير على أن من جملة فتاوى الأول لأنه يُجَوِّزُ تَقْلِيدَ غيره بقولٍ مطلقٍ يعني مع عدم ملاحظة عروض سَبْقِ التَّقْلِيدِ فلو حَكَمَ مع الملاحظة بالمنع من الثاني وقد أَجَازَ قَبْلَ المُلَاحَظَةِ فَلَيْسَ لِنَقْصِ لِحَقِّ الثاني لِذَاتِهِ بالنسبة إلى نفسه ، ولا بالنسبة إلى عدول المُقَلِّدِ إِلَيْهِ وإنما هو لتَوَهُّمِ كونِ العدولِ عن الأول رَدًّا لِحُكْمِهِ وقد أَشْرنا إلى أَنَّهُ أَعَمٌّ من الرَدِّ فلا يدلّ عليه كما ذكرنا نحوه في جواز تقليد المفضول فراجع ، ولَمَّا ذكر الشيخ علي بن عبد العال (عبد العالي - النسخة الثانية) ، الكركي رحمة الله عليه هذه المسألة في رِسالَتِهِ الجَعْفَرِيَّةِ بعنوان الجواز على جهة النص ، صرّح شُرَاحُهَا مثل الشيخ جواد والشيخ أبي طالب والشيخ يحيى بن عشيرة البحراني من تلامذة المصنّف والشيخ محمد بن الحارث كذلك بالجواز غير معتنين بنقل الخلاف وكذلك الشهيد الثاني في شرح الألفية وليس إلّا لعدم توقّف أحدٍ منهم في ذلك لظهور ذلك في المذهب حتى إنَّكَ لا تكاد تجد فيها فيما بين أكثرهم في العمل خلافاً وإن وجدته في القول حال الاحتجاج والبحث فافهم .

قال سلّمه الله تعالى : الرابعة - أن الرجل إذا لم يقلّد الفقيه المجتهد في أكثر أوقات عمره إمّا من جهة الجهل بالحكم أو من جهة التكاثر والتكاهل وبعد الانتباه والمعرفة ما حكمه بيّنوا على التفصيل حكم الجاهل والمتكاسل وفقكم الله تعالى؟

أقول : هذا الرجل إذا عَمِلَ بُرْهَةً من الزمان غير مقلّدٍ للفقيه .

فإن كان علمه بوجوب التقليد على غير المجتهد في جميع تكاليفه العملية فأعماله باطلةٌ إنْ خالفتِ المعروفَ من المذهب بلا خلافٍ ، وإن وافقتْ فكذلك على الأصح الأحوط .

وإن لم يعلم وأوقعها مخالفةً لظاهر الشرع فهي باطلة وعليه الإعادة .

وإن كانت موافقةً لظاهر الشرع فالمشهور أن عليه الإعادة .

والذي يظهر لي ويقوى في نفسي أنها مجزية لأنه هو المعروف من آثار أهل العصمة عليهم السلام فإنهم قد أثنوا على من أصاب وإن لم يأخذ ذلك عن اجتهاد أو تقليد فإن الرجل يأتيهم عليهم السلام ويقول : فعلت كذا فإن وافق ، قالوا : أحسنت وأقرّوه ولم يأمرّوه بالإعادة وقد أنزل الله تعالى في البراء بن معرور ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ ﴾ ، لما استنجى بالماء وقال صلى الله عليه وآله لعمار حين أراد التيمم ولم يعلم كيفية التيمم وتممّك : (تَمَعَّكَتْ كَمَا تَمَعَّكَ الدَّابَّةُ) ، وإعادة صلاة المّسيء في صلاته ، وإن وقوع ذلك في زمن الأئمة عليهم السلام كثير ولم يأمرّوا أحداً بالإعادة أو القضاء ولم ينقل عن أحد منهم ذلك .

قال سلّمه الله تعالى : (الخامسة - النسخة الثانية) ، هل يرفع عند الذي ما بلغ رتبة الاجتهاد أم لا؟ وهل يجوز له أن يحكم ويحلّف ويقيم الحدّ أم لا؟ وإذا جرت الأحكام بحكمه هل تمضي أو تفسد بيّنوا وفقكم الله لما يحبّ ويرضى؟

أقول : إن كان التّرافع بقصد السعي في الصلح بحيث لا يحلّ شيئاً إلّا برضا الخصمين ، والتحليف إذا أجراه بينهما إنّما هو في الحقيقة تعليم صورة القسم وهما المتحالفان في الحقيقة ويكون ذلك على نحو التصادق والتراضي فلا يبعد الجواز ، ومع هذا فليس له أن يحكم لأنه منصب الإمام عليه السلام وما خليفته القائم مقامه إلّا الفقيه المعتبر .

وأما إقامة الحدود فإن كان عارفاً بحدود الله ولو بتقليد المجتهد أو بالنظر في كتب الأصحاب جاز له أن يقيم الحدّ على مملوكه ، ولا يبعد جوازه له على زوجته إذا كان متمكناً بل وولده كذلك إذا كان الأب والزوج جامعاً لشرائط الفتوى والتّجنّب فيهما طريق الاحتياط .

وأما ما حكم به من الأحكام فلا يمضي بل ينقض حكمه ويحتاج في تحليل ما حلّ إلى المصالحة والتراضي على ما هو الأصح المشهور .

ومما نُقِلَ عن الشيخ حسين بن حسام رحمه الله ، في بعض الحواشي أنّه قال : للفقهاء العدل الإمامي وإن لم يجمع شرائط الاجتهاد الحكم بين الناس ويجب العمل بما يقوله من صحة وإبطال وكذا حكم البيّنة واليمين والتزام الحق وعدمه في حال الغيبة انتهى .

قال سلّمه الله : السادسة - اختيار المرافعة والحاكم هل هو بيد المدّعي أو المدّعى عليه؟

أقول : الظاهر أنّ اختيار المرافعة والحاكم بيد المدّعي لأنّ الحقّ في الدعوى له فلو ترك ترك .

قال سلّمه الله تعالى : السابعة - هل الماء القليل المتنجّس بالملاقاة إذا لم يتغيّر أحد أوصافه إذا بلغ الكر يطهر ويطهر أم لا؟

أقول : المشهور عدم طهارته استصحاباً للحكم السابق والذي يترجّح عندي أنه يطهر سواء تمّ بطاهر أو بمتنجّس لأنه ماء كثير ، والماء الكثير لا تنجّسه الملاقاة ، وإنما ينجّسه التغيّر بالنجاسة في أحد أوصافه وبه .

قال المرتضى وابن إدريس والشيخ في أحد قوليه وابن البراج ويحيى بن سعيد لقول الصادق عليه السلام حين سُئِلَ عن الحياض

يبال فيها قال : (لا بأس إذا غلب لون الماء لَوْنُ البول) ، ووجه الاستدلال أنه جعل الغلب علة للطهارة وهو يتحقق بعد كما يتحقق قبل ولأن الشارع عليه السلام حصر التنجيس للماء بأحد شيئين لأحد نوعين من الماء فما نقص عن الكرِّ تَنَجَّسَ بمجرد الملاقاة وما بلغ الكرِّ لا يتنجس إلا بالتغير ، ولا فرق بين ما قبل بلوغ الكرِّ في عدم التنجيس وما بعده ، وإلا كل كرٍّ لا زيادة فيه ينجس إذا وقع فيه بول البتة لأنه إذا كان الماء كرّاً تحقيقاً ، وبال فيه شخص فإن أول وقوع البول يتنجس منه جزء بحيث لا يكون ما لم يتغير كرّاً يستهلك بكثرته ذلك الجزء المتغير ويكون طاهراً ، ولا يكاد ينفك شيء من كرٍّ لا زيادة فيه عن ذلك وهو كثير الوقوع وقد سكت الشارع عن هذا وأبهم فقال عليه السلام : (إذا بَلَغَ الماء كرّاً لم ينجسه شيء) ، وقال عليه السلام : (إذا بلغ الماء كرّاً لم يحمل خبثاً) ، وترك الاستفصال في مقام الحاجة دليل إرادة التعميم إذ لا يجوز تأخير البيان عن وقت الحاجة .

وقال ابن إدريس بعد أن ذكر الزيادة المبلغة كرّاً إذا كانت يطلق عليها اسم الماء على الصحيح من المذهب وعند المحققين من نقاد الأدلة والآثار وذوي التحصيل والاعتبار لأن بلوغ الماء عند أصحابنا هذا المبلغ مزيل لحكم النجاسة التي تكون فيه وهو بكثرته مُسْتَهْلِكاً لها فكأنها بحكم الشرع غير موجودة إلا أن تؤثر في صفات الماء (فإذا كان الماء - النسخة الثانية) ، بكثرته وبلوغه إلى هذا الحد مُسْتَهْلِكاً النجاسة الحاصلة فيه فلا فرق بين وقوعها فيه بعد تكامل كونه كرّاً وبين حصولها في بعضه قبل التكامل لأن على الوجهين (معاً - النسخة الثانية) ، النجاسة في ماءٍ كثير فيجب ألا

يكون لها تأثير (فيه - النسخة الثانية) ، مع عدم تغير الصفات والظواهر على طهارة هذا الماء المحدد أكثر من أن تُحصى وتُستقصى فمن ذلك قول الرسول صلى الله عليه وآله المجمع عليه عند المخالف والمؤالف : (إذا بلغ الماء كراً لم يحمل خبثاً) ، فالألف واللام في الماء عند أكثر الفقهاء وأهل اللسان للجنس المستغرق فالمختص للخطاب العام الوارد من الشارع عليه السلام يحتاج إلى دليل انتهى كلامه ، ولأنه بعد بلوغه الكرّ تتناوله الأدلة وهذا إن نشاء الله ظاهر .

قال سلمه الله تعالى : الثامنة - كيف عبادة الرجل إذا كان عليه دين ويتكاسل في الأداء وهو متمكّن من ذلك ؟

أقول : الظاهر صحة صلاته وجميع أعماله البدنية لعدم اجتماع الأمر والنهي في شي واحد لتعلق الأمر بجهة غير جهة العبادة وليست العبادة ضدّاً عامّاً لأداء الدين بل ضدّ خاصّ فلا ينافيه على الأصح والاحتياط لا يخفى .

قال سلمه الله تعالى : (التاسعة - النسخة الثانية) ، هل يجب لطهارة البول صبّ الماء مرّتين أم تكفي المرّة الواحدة ؟

أقول : الظاهر وجوب مرّتين إذا كانت الطهارة بالقليل وإن كانت بالكثير فيكفي غمسه فيه كما هو صريح (صحيحة - النسخة الثانية) ، محمد بن مسلم عنه عليه السلام ، ولا بدّ من القطع بين المرّتين لتحقيق الإثنيّة لأن الأظهر عدم تحقق التعدّد بدون قطع الصبّ .

قال سلمه الله تعالى : العاشرة - هل الثوب النجس إذا أُلقي في الكرّ وأزيل عين النجاسة يطهر أم يحتاج إلى العصر وكذا إذا كان تحت المطر ؟

أقول : إذا كان الثوب نجساً بنجاسة لها جِرم كالغائط والدَّم فلا بدّ في تطهيره من إزالة عين النجاسة ، ولا بدّ أن يعصر لتنفصل الغُسالة فإنها نجسة إذا طُهرَ بالقليل وأمّا إذا أُلقي في الكرّ فلا يحتاج بعد إزالة العين إلى شيء بل يطهر بمجرد إلقائه في الكرّ وإن كانت عين النجاسة لا جِرم لها كالبول اليابس فلا يحتاج إلى أزيد من إلقائه في الكرّ والمطر الذي يبلّ وجه الأرض بحكم الكرّ والجاري ، والغُسالة هنا لا تفعل بالنجاسة لاتصالها بالكثير وهذه كلّها مستفادة من السنّة .

قال سلّمه الله تعالى : الحادية عشرة - يجوز ويمكن الغسل الترتيبي في الماء ، وعلى فرض الإمكان والجواز كيف صورته؟
أقول : يجوز الغسل الترتيبي في وسط الماء بأن يغمس رأسه ورقبته في الماء ثم يحرك جنبه الأيمن بنية غسّله ثم يحرك الجانب الأيسر بنية غسّله وقد تمّ غسّله ترتيبياً وهو أفضل من الارتماس ، وإن لم يخرج من الماء وهذه كيفة صورته ولو دخل في الحوض وغمس نفسه في الماء ، فإذا شمله الماء حرك رأسه ورقبته بنية الغسل ثم جنبه الأيمن ثم الأيسر وهو في داخل الماء صحّ غسّله الترتيبي ، وعندي أنّ هذا لا إشكال فيه وما ورد في بعض الأخبار من وضع كفّ على رأسه ، وعلى جوانبه ليس ذلك لبيان الكيفية وإنّما هو تعليم لمن يخاف قلة الماء أو نجاسته بالاستعمال الذي يحصل به الاجتزاء بالماء القليل .

قال سلّمه الله تعالى : الثانية عشرة - هل يصحّ الغسل مع إزار الإبريسم أم لا؟

أقول : يصحّ الغسل والدليل هنا هو الدليل في الثامنة كما تقدّم .

قال سلّمه الله تعالى : يصح الوضوء إذا صبّ الماء فوق المرفق أو تحته عالماً أو جاهلاً بالحكم أو بالوضوء .

أقول : إذا قصد بالصّب الغسل فيعتبر فيه ما يعتبر في الغسل من التّرتيب أو النّكس من الجواز أو العدم .

وأما إذا كان إنّما يعتبر الغسل بإمرار يده فلا فرق بين الصّب فوق المرفق أو تحته أو على نصف الذراع لأن الاعتبار في التّرتيب بين أجزاء العضو أو من جهة النّكس وعَدَمِهِ إنّما هو عند قصد الغسل سواء غَسَلَ بالصّب أم بمسح اليد فافهم .

قال سلّمه الله : الرابعة عشرة - إذا كان زيد يطلب من عمرو وبكر قبل ما على عمرو من الدّين من غير إذن عمرو ، فهل تبرأ ذمّة عمرو وتشتغل ذمّة بكر وهل لزيد أن يطالب عمراً إن لم يصل إليه المبلغ المذكور أم لا ؟

أقول : إذا قبل بكر ما في ذمّة عمرو بأن ضمن بعقد شرعيّ بأن يقول : ضمنّت لك ما في ذمّة عمرو أو تحمّلت أو التزمت أو أنا ضامن لك أو زعيم أو ضمين أو ما أشبه ذلك باللفظ العربي مع القدرة ، فيقول المضمون له : قبلت أو رَضِيتُ أو ما أشبه ذلك فإذا فعل ذلك برئت ذمّة عمرو من الذي عليه واشتغلت ذمّة بكر وليس لزيد أن يطالب عمراً لأنّ ماله انتقل إلى ذمّة بكر فإذا استوفى الضمان شرائط الصّحة واللّزوم كان مال زيد في ذمّة بكر وليس لزيد عند عمرو حقّ سواء أعطاه بكر أم لم يُعْطه ، ولا لبكر عند عمرو شيئاً إن كان ضمن بغير إذنه وإن ضمن بإذنه رجع عليه بما أدّى عنه وهذا مما لا إشكال فيه .

أقول : وأمّا الحديثان المسؤول عن سَنَدَيْهِمَا وَمَعْنِيَهُمَا ومعنى الأول : أنّ شيعتنا يموتون بعلّة (البطن وأعداؤنا يموتون بعلّة - النسخة الثانية) ، الصّرع والقولنج أو أنّه أعداؤنا يموتون بالطاعون وأنتم تموتون بعلّة البُطون .

ومعنى الثاني : أنّه جاء عند سليمان ثلاثة رياح فاختر اثنين منها وترك الثالث للقائم عليه السلام فلم أعثر عليهما حين الكتابة وليس في حفظي لفظهما ولم تكن لي سعة للتفتيش عنهما وأغلب المعنى المراد متوقّف على معرفة اللفظ ، والذي يحضر في خاطري الآن من معنى الأول على معنى الرواية الأولى أن الصّرع يكون من إحدى المُرّتين الصفراء والسوداء أو بمشاركة البلغم فتتصاعد إلى الدماغ فينصرع الشخص بتشنج العروق والعصب ويتحشّف الدماغ ويتلوّى فيزول العقل فإذا مات به الشخص مات دفعةً من غير استعداد للرحيل بوصيّة أو توبة أو تذكّر شيء من المعتقدات المسؤول عنها فيكون موتاً غير محمود العاقبة .

وكذلك القولنج فإنه يأخذ بكظم الشّخص حتّى يشتغل به عن الاستعداد المشار إليه فيموت ميتةً غير محمودة سوية بخلاف علّة البطن فإن صاحبها في الغالب تبقى له حواسّه ومشاعره وإدراكاته صحيحة سالمة إلى أن تخرج رُوحه كما شاهدنا مراراً فيوصي ويتوب ويوصي بأداء الحقوق التي عليه ويتشهد الشّهادتين ويستعدّ للرحيل ويحبّ لقاء الله فيختم له بالخير وتكون ميتته سوية محمودة ومنقلبته كريماً ، وعلى معنى الرواية الثانية أنّ الطاعون في الغالب أنّه يقع بسبب المعاصي فيعفن الهواء والماء فيكون عقوبةً من الله للعاصين ولأنه موتٌ وجي لا يتمهل الشّخص معه للاستعداد للرحيل كما مرّ

وأما أن كونه ممدوحاً في حقّ المؤمن فليمثل ما روي (أن الله سبحانه لم يجعل لموت المؤمن أجلاً معيناً لكرامته على الله سبحانه ولكنه إذا همّ بموبة قبضه إليه قبل أن يُقَارِفَهَا) ، ومن معنى الثاني أن الريحين اللتين اختارهما سليمان على محمد وآله و عليه السلام هما الريح العاصفة لقوله تعالى : ﴿ وَلَسْلِمْنَا أَلرَّيْحَ عَاصِفَةً تَجْرِي بِأَمْرِهِ إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَرَكْنَا فِيهَا ﴾ الآية والريح الرخاء لقوله تعالى : ﴿ تَجْرِي بِأَمْرِهِ رُخَاءً حَيْثُ أَصَابَ ﴾ ، فالريح العاصفة الشديدة تجول تحت البساط وتحمله على متنها إلى الهواء على قدر إرادته في العلو والسفل ، والريح الرخاء تُسيرُ البساط بليّن إلى ما أراد .

وأما الريح الثالثة التي ادّخرها للقائم عليه السلام فالآن لا أعينها وليس لي توجه إلى التفتيش عنها وعن أسمائها وإن كان جميع الرياح له عليه السلام تجري في شؤونه كما يريد مثل الريحين اللتين لسليمان فإنه يستعملهما فيما يستعملهما سليمان عليه السلام ، وفي غيره وله الصّبا كما لجده صلى الله عليه وآله كما في قوله صلى الله عليه وآله : (نُصِرْتُ بالصّبا) ، وله الرياح اللواقح والمثيرة للسحاب وله الرياح المبشرات وغير ذلك على ما يطول به الكلام ولكن خصوص الريح الثالثة لا يحضرني الآن أسمها^(١) . والله سبحانه أعلم لأنني لا أقدر على المراجعة إلا على سبيل الاتفاق والله أعلم بالصواب وكتب العبد المسكين أحمد بن زين الدين الأحسائي في الرابع والعشرين من ذي القعدة سنة إحدى وثلاثين بعد المائتين والألف حامداً مصلياً مسلماً .

(١) واحتمل بعضهم أنها الريح القاصف حتى قال أنها مختصة بالبحر والمروى عنهم عليهم السلام أن القاصف والعاصف واحدة . منه (أعلى الله مقامه) .

رسالة في جواب
بعض الإخوان

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين وصلى الله على محمد وآله الطيبين
الطاهرين .

أما بعد : فيقول العبد المسكين أحمد بن زين الدين الأحسائي
أنه قد أرسل إلى بعض الإخوان في الدين بعض المسائل طلب من
محبه جوابها على جهة الحقيقة وكان إلخاظر ممتلئاً بالملال متوزعاً
بالأشغال فكتب ما يحضرني إذ لا يسقط الميسور بالمعسور والله
عاقبة الأمور .

قال سلمه الله تعالى : منها أن العباد من كان ما يراه في النوم
ليلاً أو نهاراً يكون رؤيا صادقة مطابقة سريعاً بدون تعب أو تكون
كذلك بأدنى تعب ومن العباد من لا يظهر صدق رؤياه ولو ظهر كان
مخالفاً كثير التغيير .

أقول : إن الرؤيا قد ورد فيها أن ما يراه الشخص في السماء فهو
حق وما يراه في الأرض فهو أضغاث أحلام وورد أنها تكون في
بعض الليالي صادقة وبعضها كاذبة وورد أن الرؤيا أول الليل كاذبة
وآخر الليل صادقة ، وربما فسّر الأول بأن السماء الظاهرة محروسة
بالشهب عن الشياطين قال تعالى : ﴿ إِلَّا مَنْ أَسْرَقَ أَلْسَمَ فَأَتْبَعَهُ شِهَابٌ
مُبِينٌ ﴾ ، وهو يدل على أن ما يراه النائم في ذلك السماء سماء

هُورقلياً حقّ لأن الشياطين لا تصل هناك فلا تتصوّر فيها بصور الباطل ، وإنما تسكنها الملائكة فتصوّر فيها بصوّر ما وُكِّلَتْ به من الأشياء المنتقشة في الخيال ، فإذا رأى الشخص شيئاً فهو حق مطابق للواقع وإن كان ما يراه في الأرض فهو من تصوّر الشياطين وهي لا تتصوّر إلّا بما قيضت له من صوّر الباطل وذلك لا يطابق الواقع وفسّر الثاني بأن أحوال الليالي تختلف في الشهر ، وفي الأسبوع وعند قرانات الكواكب واختلاف الآفاق واختلاف أعمال الرائي فتكون في الشهر الليلة الأولى من كلّ شهر متشابهة وكذلك كل ليلة ، وفي الأسبوع مثلاً ليلة كل سبت من كلّ أسبوع متشابهة كل ليلة يحصل فيها قران كواكب مخصوصة لها حكم خاص فإذا وجد ذلك القران بعينه بغير زيادة من الكواكب السيارة أو غيرها ، ولا نقصان كذلك ولا تغيير ، ولا تبديل كذلك وكان ما كان من ذلك الشخص من الأعمال مثل ما كان في تلك الليلة الأولى يكون حكمها حكم الليلة الأولى وهكذا وكذلك اتفاق أوضاع الآفاق من الغيم والصحو والريح والمطر وكثرة الأبخرة وقلّتها وغير ذلك في ليلتين يوجب تساوي حكمهما وكذلك اتفاق عمله في ليلتين .

وهذا كله حكم مقتضى تلك الأسباب إذا لم يعرض لها موانع تبطل ذلك المقتضى أو بعضه أو صفته أو مدّته أو مكانه وكما تجري أحكام تلك المقتضيات في الأجسام تجري في الخيال والنفس وما ينطبع فيهما على نحو يطول شرحه ويأتي بعض الإشارة إلى بعض ذلك .

وفسّر الثالث بأنّ أوّل الليل كان البدن ممتلئاً بأبخرة الطعام فإذا تصعدت إلى الدماغ تلوّى بها فتحدث فيه أشكال من الأبخرة على

هيئة بعض الأعيان والصفات فيراها الشخص في خياله فيتوهم أنها صورٌ انطبعت من المعاني الخارجة عنه فإذا استيقظ أخبر بها وليست شيئاً لأنها في خياله من الأبخرة ، وإنما تكون هذه الأبخرة في الخيال على هيئة بعض الأعيان لأن جميع ذرات الوجود من ذاتٍ وصفة وأثر يجري كلّ أسفل منه في كونه بمقتضى طبيعته من الوجود على هيكل الأعلى لأن كلّ أثر يشبه صفة مؤثره كما قرّر في محلّه .

وأما آخر الليل فلأن البدن خالٍ قد خفت عنه الرطوبات من المطعم والمشرب وصفي الدماغ فلا ينطبع فيه إلا ما كان متحققاً خارجاً عنه .

فإذا رأى الشخص شيئاً في السماء ولم يحصل له مانع ممّا أشرنا من خصوص الأوقات والقرانات والأفعال والأبخرة أو في الأرض ، وحصل له مقتض الحق من خصوص الأوقات والقرانات والأعمال ، والخفة من فضولات الطعام والشراب أو كانت رؤياه في الليالي المقتضية لظهور الآثار المسعودة من ذاتها لأدوار أوضاع الأفلاك أو بالقرانات أو الأعمال الصالحة مع عدم الموانع المشار إليها كان ذلك حقاً فإن تمت الأسباب المقتضية بلا مانع فإن كانت موجبات وقعت الرؤيا بعينها بلا مهلة لأنّ الرائي رآها خارجة بعينها من باب القضاء ، وإن تمت المقتضيات الغيبية كذلك خاصة بدون الشهادة خرج تأويلها بلا مهلة وإن كان في بعض تلك الأسباب ضعف ونقص من جهة القابلية التي هي مرآة الشخص التي هي خياله وحصل لها تعبير وقعت لذلك لأنّ التعبير يفتح على مرآة خيال الرائي بابَ القدر الذي تنزل منه تلك الأسباب فإذا عبر المعبر

انطبع به في خيال الرائي صُورُها هنالك على هيئة التعبير فيكون الطيف المرئي في المنام متلبساً بهيئة التعبير فيقوى به ما كان ضعيفاً من تلك المقتضيات ولهذا تراه إذا عبّر له المعبر التفت خياله إلى ما رأى في المنام فتصوّر فيه صورة التعبير وانصرف ما في قلبه من معنى رؤياه إلى المعنى الذي يظهر له من المعبر وإن كان كذباً فتتغير الرؤيا بهيئة أخرى غير الأولى فيجري الحكم والمطابقة على الثانية .

وإن رأى الشخص في منامه شيئاً وهو متلبس بخلاف ما أشرنا إليه من شرائط الصدق ومقتضياته كان ما رآه مخالفاً للواقع فيكون كذباً .

قال سلّمه الله تعالى : ومنها أن من الصالحين من كان بعض رؤياه صادقاً ومنه كاذباً ومن الطالحين أيضاً كذلك بعضه كان صادقاً ومنه كان كاذباً ما العلة فيها واستدعائي أن يبين الشيخ أصل الرؤيا ومنشأها وحقيقتها ومن أي عالم ظهرت .

أقول : لما كان كل شخص له وجهتان : وجه من جهة وجوده وهو العقل وشأنه الصدق ، والحق ، لأن العقل لا ينطق عن الهوى وليس للشيطان فيه نصيب ووجه من جهة ماهيته وهي النفس الأمارة بالسوء وشأنها الكذب والباطل ، لأنها لا تلتفت إلا إلى هوى الماهية وهي وقومها يسجدون للشمس من دون الله طلعتها كأنه رؤوس الشياطين كان الرجل الصالح إذا كان الوارد عليه في المنام من جهة العقل أي التفاته إلى ذلك الشيء وذكره كانت رؤياه صادقة لأن الشيطان لا يتصور بصور الحق والنور وإلا احترق وإن كان بعض رؤياه من جهة التفات العقل وبعضها من جهة التفات النفس

كان ما كان من جهة العقل والتفاتِه صدقاً وما كان من جهة النفس والتفاتِها كذباً وهذا حكم يشمل الصالح والطالح ، ولو أن رجلاً لا يكون له التفات من جهة النفس أبداً كانت رؤياه صادقة أبداً كما في المعصومين عليهم السلام ولو كان رجلاً لا يكون له التفات من جهة العقل أبداً لم تصدق رؤياه أبداً وابنِ هنا على ما فصلنا سابقاً .

وأما أصل الرؤيا فاعلم أن الروح المدبّرة للبدن إذا لحقها ملالٌ باستعمال آلاتها في تدبير الغذاء بتصفيته ودفع غرائبه ووزنه وتقديره اجتمعت في القلب فاستراحت فضعف الارتباط بها ورقّ حجابها فتذكر عالمها الأعلى ، إلا أنها قد علقتُ بها ثاء الثقل ولحقها صفات من الأعمال الحميدة والذميمة فإذا التفتت إلى العالم الأعلى شاهدت ما هنالك مما تفور به فوّارة القدر فتنتقشُ في مرآتها صورُ ما يظهر من هنالك وتكون صحّة ذلك الانتقاش وبطلانه وكماله ونقصه على حسب استقامة المرأة وعدمها في الكم والكيف والوضع وذلك على حسب ما اتّصفت به من الصفات المستفادة من الأعمال فإن كانت حميدة استقامت وكملت وصلح الانتقاش فكان ما تعاین هو الواقع وإن كانت ذميمة فعلى العكس وإن كانت ممزوجة كان ما فيها ممزوجاً فافهم الإشارة فهذا أصلُ الرؤيا .

ثم اعلم أن لذلك واسطة فإن كان هو الشيطان المقيّض للرؤيا المسمّى بالرُّها وذلك باستقلاله كانت الرؤيا باطلة إنما النجوى من الشيطان ليحزن الذين آمنوا وليس بضارهم شيئاً إلا بإذن الله ، وإن كان الواسطة الملك الموكّل به باستقلاله كانت الرؤيا صحيحة وإن كان من بينهما كانت ممزوجة ثم إنّنا قلنا : إنّ الخيال إذا قابل بمرآته

التي هي ذاته باب القدر انتقش فيه صُورُ ما يَفُورُ مِنْ فَوَّارَةِ القدر
فَيَنْتَبِهُ مِنْ نومه ويقع ما رأى صورته قبل الوقوع وربما يكون بعد
الإخبار به لأن الإخبار ممّا يحقّق الانتقاش المقتضى للوقوع وربما
يكون بمعونة التعبير فهذا منشؤها ولَمَّا جَرَتْ حكمةُ الله سبحانه بأن
المرايا تَنْتَزِعُ صُورَ ما قابلها من ذات أو صفة لونٍ أو مقدار أو بُعد
أو وقت أو جهة أو غير ذلك وذلك لأمرٍ حكيم من صناعه سبحانه
وجب أن تنتقش في الخيال صورة كل ما قابلها فيرى الشخص ما
في خياله فيرى صاحب الشبح لأنّ ما في الخيال طريق المتخيّل إلى
ذلك الشيء وصحته وفساده وكماله ونقصه من الأحوال المذكورة
سابقاً فراجع فهذه حقيقة الرؤيا .

وأما عَالَمُهَا فهو عالم البرزخ والمثال الذي هو وراء الأجسام
فإن كانت صحيحة كان قد شاهدَ أشباحَ ما ينزل من عالم الغيب إلى
الشهادة في عالم البرزخ من هُورقليّا وإن كانت باطلةً كان قد شاهد
أظْلَةً ما يعرض له في خياله من أوضاع الأبخرة وأوهام النفس التي
تتقدّر بأشباح الشياطين في أرض العادات والطبع من جابلقا
وجابرُسا فهذا عَالَمُهَا فافهم .

قال سلّمه الله تعالى : ومنها أنه قد يكون الرجل عبداً زاهداً
صالحاً طالباً للعلوم حسن الحال فيسمع من العالم أن من الفريضة
تعلّم أصول الدين بالأدلة اليقينية بحيث يتيقن في كل العقائد ، ولا
يشكّ فيتعلّم هذا العبد أدلة العقائد لحصول اليقين فيها ابتغاء
مرضات الله فيتسلّط عليه الشيطان والنفس فيشكّكانه ويؤسوسان في
صدره فيكثر تشكيكه في الاعتقادات ، وفي أوّل الحال لم يكن له
شكّ فزاد في هذه الحال تفكّره في تحصيل الأدلة اليقينية لحصول

اليقين ، وكلما زاد تفكره زاد تشكيكه وابتلى بالبلاء العظيم وما يعلم كيف مفرّه ومخلصه منه وهو يخاف أن يموت بلا إيمان ويستدعي من الشيخ أن يبين طريق مخرجه ومخلصه من هذا البلاء العظيم؟

أقول : اليقين نور قائم يشرق على قلب الشخص فتحصل به السكينة والطمأنينة والراحة وهو يحصل من مشاهدة الأمور المطابقة للواقع مطابقةً للواقع موافقة للاعتقاد ويقابله لاشك ولما كانت الحكمة قد جرت بإيجاد الأشياء على ما هي عليه وكان ذلك لا يكون إلا إذا جرى على اختيارها فيتوافق قدرُ الله مع اختيارها وإلا لكانت الأشياء على بعض ما هي عليه وبعض ما ليس هي عليه ، ولا يكون الشيء لذاته على غير ما هو عليه وإلا لم يكن هو إياه والاختيار يستلزم أن يؤخذ من الحق ضِعْفٌ ومن الباطل ضِعْفٌ فيمزجان ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة ، ولو خلص الحق لم يخف على ذي حجى ولكان في التكليف في كثير من المواضع الجاء وهو لا يحسن في التكليف ، وفي أغلب مراتب اليقين يقوم احتمال الشك لأن النفس غير مستقرة النظر بل لا يزال الريب والاحتمال والتجوز والفرض يجري عليها ، فإذا مال الشخص معه حصل الريب فإذا استقرّ عليه شك وإذا شك زال اليقين لأن الشك إذا ورد على نفس اليقين انقلب شكاً قال صلى الله عليه وآله : (لا ترتابوا فتشكّوا ، ولا تشكّوا فتكفروا) .

فإذا نظرت في دليل مسألة وثبت لك به الحق فلا تمل مع احتمال المنافي لأنه من إلقاء الشيطان لِيُشَكِّكَ المتيقّن فإن الالتفات إلى خلاف الحق إن استوحش منه القلب فهو محض الإيمان لأن

القلب لما أنس بالحق استوحش من الباطل وإن لم يستوحش منه القلب فهو الريب فإذا استقرّ الريب والتفت بعد استقرار الريب وحصل له ميلٌ ما شكّ فإذا استقرّ الشك والتفت وحصل له ميلٌ ما كفر ، فإذا ثبت لك حكم بالدليل فأثبت عليه ، ولا تلتفت قال الله تعالى : ﴿ فَأَسِرْ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِّنَ اللَّيْلِ ﴾ ، وهو آخر الليل القريب من الصبح لأن الإسراء يتعدّر عليك بأهلك في النهار إذ لا أهل لك في النهار فلا يُمكنك أن تقف على يقين لا تمل نفسك فيه إلا في اليقين المقارب للضرورة ثم قال تعالى : ﴿ وَاتَّبِعْ أَذْبَرَهُمْ ﴾ ، أي كن سائقاً لهم تحثهم على السّير والمعنى في هذه الإشارة أنك إذا ظهر لك معنى فلا تلتفت فيه إلى الاحتمالات بل اشتغل بطلب معنى آخر حتى لا تلتفت في الأوّل إلى خلافه ولو بالفرض والتصور والاحتمال ، ولا تفرض القول به من غيرك منك فينجرّ بك الأمر إلى الريب وهو قوله تعالى : ﴿ وَلَا يَلْنَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ وَامْضُوا حَيْثُ تُؤْمَرُونَ ﴾ ، وذلك في التأويل خطابٌ من الله سبحانه للعقل وأهله من العلم والخيال والفكر والحياة ﴿ إِلَّا أَمْرًا نَّكَ إِنَّهُ مُصِيبُهَا مَا أَصَابَهُمْ ﴾ ، وهي النفس الأمّارة بالسوء فإنها تلتفت إلى قومها .

وأنت إذا عرفت أن المراد منك أنك تطلب المعرفة بشروطها وهي النّظر والتفكر في خلق الله وما أودع من الأسرار والحكم ، وفي آثار القدرة وتتفكر في الموت وهجومه بغتة وأنه يراد منك الاستعداد للرحيل ، وتجعل ذلك همّك ليكون مانعاً لك من ذلك الالتفات المنهى عنه والطريق القريب المسافة إلى الله هو هذا وإليه الإشارة بقوله تعالى : ﴿ أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ وَأَنْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَدِ اقْتَرَبَ أَجَلُهُمْ ﴾ ، فبيّن بأن النظر

في الملكوت مع الاستعداد للموت قبل نزوله هو طريق الإيمان النافع فإذا اشتغل الشخص بالعمل والنظر في عيوب نفسه والاستعداد للموت حصل له اليقين بالمعارف بلا ميل ولا شك ، لأن النفس بسبب الاستعداد لا تلتفت كما هو شأن كل من اهتم بأمر فإنه لا يلتفت إلى ما سواه فهذه النبذة اليسيرة فيها المخلص من ذلك البلاء العظيم .

وأما مَنْ سَرَّحَ نظرَهُ في الفكر من دون الاشتغال بالعمل وإخلاص العبادة فإن الشيطان يتوحد به ويأتيه في فكره من عن يمينه ليشغله عن جميع الخيرات بما يلقي عليه من الشبهات ﴿ يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾ ، اللهم حل بيننا وبينه بحولك وقوتك فإنه لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم وصلى الله على محمد وآله الطيبين الطاهرين .

وفرغ منها مؤلفها عصر الأربعاء التاسع عشر من صفر السنة الرابعة والعشرين بعد المئة والألف في يزد المحروسة عن الأسواء والحمد لله أولاً وآخراً وظاهراً وباطناً .

رسالة في جواب السيد
حسين ابن السيد عبد القاهر
عن تسع مسائل

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين وصلى الله على محمد وآله الطيبين
الطاهرين .

أما بعد : فيقول العبد المسكين أحمد بن زين الدين الهجري
الأحسائي أنه قد ألقى إلى السيد السند والمولى المعتمد سيدنا السيد
حسين ابن السيد الفاخر السيد عبد القاهر أيده الله تعالى بعض
المسائل طلب من داعيه جوابها وأنا في حال ربما تعذر أو تعسر فيه
الجواب من انصراف البال وشدة الاشتغال بكثرة الأمراض واختلاف
الأحوال إلا أن مثله لا يمكن من مثلي عدم إجابته فكتبت ما حضر
في خاطري من المقدور إذ لا يسقط الميسور بالمعسور وإلى الله
ترجع الأمور فجعلت كلمات سؤاله كالمتن وجوابي كالشرح .

قال سلّمه الله : متى يجب احترام التربة الحسينية وقد ذكر الشهيد
في شرح اللمعة بأنها بوضعها على الضريح يثبت لها الاحترام ما
الدليل لهذا القول من كلامهم عليهم السلام ، والتربة يؤتى بها لنا
من العجم مع المسابيح ونقل لنا أنهم قد يستعملون من تربة غير
الحسين عليه السلام سبحةً وسجدةً وقد يضيفون لها شيئاً من تربة
الحسين عليه السلام فإذا أعطانا المعطي تربة من خراسان فمتى
يتحقق أنها تربة الحسين عليه السلام وكيف نعرف أن هذه تربة
الحسين عليه السلام .

أقول : أما الاحترام المعروف بين الشيعة فإنه يثبت بالقصد إلى أنها تربة الحسين عليه السلام عند الأخذ لها من أي موضع كان من المحدود بفرسخين أو أربعة أو خمسة فإن الآخذ إذا أخذ تربة من هذا المحدود بقصد أنه تربة الحسين عليه السلام ثبت لها الاحترام حتى إن من نجسها بقصد الاحتقار وعدم المبالاة بها وبحرمة مشرفها عليه ، وعلى آبائه وأبنائه الطاهرين السلام كافر إجماعاً .

وأما توقف الاحترام على الضريح فلا أعلم دليله وإن كان يزيد شرفها بالوضع .

وأما السبح التي يؤتى بها من العجم كالسبح الرضوية وغيرها فلا أعلم أن لها احتراماً ينسب إلى الحسين عليه السلام ، وما قيل من أنهم ربما يضيفون لها شيئاً من تربة الحسين عليه السلام فلم يثبت بل سمعنا من كثير ممن يعمل تلك السبح بأنهم لا يجيزون ذلك ويمتنعون من وضع تربة الحسين عليه السلام في النار حتى إنني أردت أن أعمل سبحة من تربة الحسين عليه السلام الخاصة وقلت لمن كان يعمل ذلك ممن يعتقد أن قولي حجة يدين الله بها : أريد أن تعمل من هذه التربة الخاصة سبحة لي فقال : لا أفعل ذلك فقلت : له لِمَ؟ فقال : كيف يجوز أن أضع تربة الحسين عليه السلام في النار وبالغت في الكلام فامتنع والحاصل الظاهر أن قولهم إنا نمزجها بترية الحسين عليه السلام ترغيب لمن يشتري منهم تلك السبح ، نعم يمكن أن تحترم تلك السبح الرضوية لكونها من تربة علي بن موسى عليهما السلام لأنها إنما تعرف بذلك .

قال سلّمه الله تعالى : ما معنى ما ورد (أن المؤمن أفضل من الملائكة) ، أو ما ورد (أن سلمان أفضل من جبرائيل عليه

السلام) ، كيف يكون أفضل والملك معصوم فالعصمة أفضل من عدمها فما معنى الأفضلية فإن قلنا : إن نور الملك منبجس من نور المؤمن فكيف المنبجس أفضل من المنبجس منه؟

أقول : قد ورد أن الملك ناقص لا يحتمل الكمال والإنسان متردد بين الكمال والنقصان أي يحتمل الكمال والملك لا يحتمل الكمال لأن الملك صورة عالية عن المواد عارية عن القوة والاستعداد ، كما روي عن أمير المؤمنين عليه السلام بمعنى أن الملائكة ذوات لا تقبل النمو فلا تقبل الاستعداد ، ألا ترى أن جبرائيل عليه السلام الآن لا يكون أفضل منه يوم خلقه الله لأنه لا يزيد ، ولا يترقى ، وإنما هو كالسراج تشعله من أول الليل إلى آخره لا يكون في آخر الليل أنور منه في أول الليل كذلك جبرائيل عليه السلام منذ خلقه الله إلى آخر الدهر دائماً في طاعة الله لا يغفل عن خدمة الله طرفة عين ، ومع هذا لم يكن الآن أفضل منه في أول ما خلقه الله وذلك لكون ذاته عالية عن المواد عارية عن القوة والاستعداد ، بخلاف الإنسان فإنه كل حين في زيادة ونمو إذا لم يكن في نقصان كسلمان عليه السلام .

وأيضاً الملك جزئي في رتبته وإن كان ذا إحاطة عامة كجبرائيل عليه السلام فإنه وإن تناول جميع مراتب الخلق إلا أنه لا يتناول غيرها بخلاف الإنسان كسلمان صلوات الله عليه فإنه كل يوم يترقى من [عن] ، مقامه بأعماله ، وأيضاً إنما تكون العصمة أفضل من غيرها إذا كان معها مناقض لها قوي مقهور بها كما في الأنبياء عليهم السلام فإنها تكون في النبي [صلى الله عليه وآله] ، مع وجود مناقض لها قوي مقهور بها فإن ذلك الناقض [المناقض] ،

مغلوب بها بخلاف ما في الملك عن [من] ، العصمة فإنها تكون فيه بدون مناقض لها قوي مقهور بها لأن ما في الملك [في الأرض] ، شيء جزئي أتى به لحفظ بنية الملك لأنه ظلمة ضعيفة ليس له اقتضاء ، وإنما هو لحفظ التركيب خاصة ولهذا لا يصدر عنه أثر أصلاً وأما في النبي عليه السلام : [صلى الله عليه وآله] ، فإنه لولا غلبة العصمة عليه لوقع منه الكبائر فعلى هذا يحتاج في العصمة إلى ركن قوي منها لقوة المناقض بخلاف الملك فإنه لا يحتاج في عصمته إلى ركن قوي منها لضعف المناقض الذي فيه لأن المناقض الذي في الملك كإمكان الصعود في الحجر لا يحتاج في مقابلته إلى ضد قوي .

ولقد قال رسول الله صلى الله عليه وآله في هذا المقام في تفضيل بني آدم على الملائكة لما سأله علي عليه السلام عن ذلك : (وإن من الملائكة لمن باقة بقل خير منه) ، وليس ذلك إلا لضعف جانب عصمته ، ومع هذا إنما منعت ذلك الملك عن المعصية مع ضعفها لضعف المقتضى للمعصية ألا ترى أنه مع كونه معصوماً باقة بقل خير منه ، وعلى كل تقدير قد ورد أنه قد اختلف جبرائيل عليه السلام مع ميكائيل عليه السلام فيما معناه : (أن قال جبرائيل عليه السلام : من أذنب وتاب أفضل ممن لا يذنب وقال ميكائيل عليه السلام : من لم يذنب أفضل ممن أذنب وتاب ، فقالا : لا نبرح حتى ينزل علينا الوحي ، فأتى الوحي من الله سبحانه من أذنب وتاب أفضل ممن لم يذنب لأنه إذا أذنب وتاب كان كمن لم يذنب وبقي عليه انكسار المعصية فهو أفضل) فعلى هذا ربما يكون غير المعصوم بخوفه من الذنوب أو وقوعها ينال رتبة أعظم ممن تكون

أدنى رتبة من مراتب العصمة مانعة له من الذنوب لضعف أنيته كما في الملائكة وهذا إنما يتحقق في ضعيف الآنية .

وقوله سلّمه الله : (فإن قلنا : أن نور الملك منبجس من نور المؤمن فكيف يكون المنبجس أفضل من المنبجس منه) مناقض لمراده لأننا نقول : إذا كان نور الملك منبجساً من نور المؤمن كان نور المؤمن أفضل من نور الملك وهذا دليلنا .

قال سلّمه الله : وما معنى ما ورد عنهم عليهم السلام في أن صفات الواجب تعالى إذا قلنا : عالم أي لا جهل فيه حي أي لا موت فيه وهكذا تنفى عنه تعالى صفة النقص وورد كمال توحيده نفى الصفات عنه ، بالنسبة للذات لا في العلم فقولنا : عالم أي لا جهل فيه وإن كان نفى نقض عنه إلا أنه مستلزم لثبوت الصفة وهو عالم فنفي الجهل يستلزم وصفه بالعلم .

أقول : اعلم أن الناس اختلفوا في وصف الله بالعلم إذا قلنا : عالم ما المراد به؟ فقليل : معناه أن هناك وصف وجودي مفهومه مخالف لمفهوم الذات إلا أن الذات والعلم متحدان في الوجود وهذا معنى باطل لأنه إذا كان هذا الوصف مخالفاً لمفهوم الذات دلّ على تمييز الذات والعلم في الفهم والإدراك والمتميز المدرك لغيره حادث ، ولا يجوز أن يوصف سبحانه بحادث .

وقيل : إنه عين الذات وغير الذات وهذا أيضاً باطل لاشتماله على التناقض فإن ما هو عين الذات لا يكون غير الذات وما يكون غير الذات لا يكون عين الذات وقال المتكلمون من الإمامية أن وصفه سبحانه بهذه الصفات لا بدّ أن يرجع معانيها إلى السلوب

فمعنى أنه عالم والعلم عين ذاته أنه ليس بجاهل ومعنى أنه قادر أنه ليس بعاجز ومعنى أنه سميع أنه ليس بأصم ومعنى أنه بصير أنه ليس بأعمى وهكذا باقي الصفات وهذا أيضاً باطل لأنه إذا فرضت أن علمه عين ذاته كيف يجوز أن يكون معنى ذلك أن ذاته هي معنى السلب ، أي ذاته عدم الجهل هي عدم العجز هي عدم الموت هي عدم الصمم هي عدم العمى لأن صفاته أي هي [صفاته هي] ، ذاته فإذا كانت معنى صفاته عدم أضدادها كانت عدماً لرجوعها إلى الإعدام ، وإنما معنى كون صفاته عين ذاته ومعنى توحيدها نفي الصفات عنها أنه لم يكن هناك كثرة وأن معنى العلم هو الله ، ومعنى القدرة هو الله وهكذا وأن تكثر هذه الأسماء من باب الترادف وليس المراد إلا صفة له بل المراد أن معنى علمه هو الله ومعنى قدرته هو الله وأن الصفة هو الموصوف لأن ذاته كاملة لم تفقد صفة كمال وليس في ذاته شيء غيره ولم يكن فيه كثرة لا في الوجود ، ولا في الذهن ، ولا في نفس الأمر .

قال سلّمه الله : وهل الجن مكلفون بتكاليف الإنسان من صلاتنا هذه وصومنا وزكاتنا وحجّنا وجريان مناكحتنا من المحرمات المذكورة في الكتاب العزيز وتوارثنا وما الدليل على ذلك من السنّة المطهرة أو لهم تكليف مغائر لتكليفنا وهل ورد في السنّة أنهم يموتون موتاً أم قتلاً فقد سمعت أنهم لا يموتون إلا بالقتل؟

أقول : المروي عن النبي صلى الله عليه وآله : (أن الجن على خمسة أصناف صنف حيّات وصنف عقارب وصنف حشرات [في] ، الأرض وصنف كالريح في الهواء وصنف كبني آدم عليهم الحساب والعقاب) ، وهؤلاء هم الذين يجري عليهم التكليف وأما

الأقسام الأربعة الأول فحكم تكليفهم حكم تكليف نظائرهم ممن ينسب إلى بني آدم لأن كل ما سوى الله مكلفون وإن من شيء إلا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم ، والذين كني آدم يشاركون بني آدم في كيفية التكليف ، وكل نوع من الجن أمم أمثالنا وأرسل إليهم رسل من نوعهم قال الله تعالى : ﴿ يَمْعَشَرُ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ ءَايَاتِي ﴾ ، وقال تعالى : ﴿ وَإِنْ مِّنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ ﴾ ، وقال تعالى : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ ﴾ ، وهذا ظاهر .

واختلف العلماء والمفسرون في جواز مناكحة بني آدم لهم واستدل المجوزون بأصل الإيجاد في بني آدم وأن الله أنزل يوم الخميس بعد العصر على شيث عليه السلام حورية من الجنة وأمر آدم أن يزوج شيث عليه السلام بها واسمها منزلة ، وأنزل يوم الجمعة بعد العصر جنية من الجنة واسمها نزلة أو بالعكس ، وأمر آدم أن يزوج ابنه يافث بها فأتت الحورية لشيث عليه السلام بولد وأتت الجنية ليافث بن آدم بنت .

ولما بلغا أمره فزوج ابن شيث عليه السلام ببنت يافث فكان التناسل منهما فما كان في أولادهما من حسن الخلق والخلق فمن الحورية ، وما كان في أولادهما من سوء الخلق والخلق فمن الجنية وأم بلقيس جنية أخذها الهدهاد أبو بلقيس فولدت له بلقيس وقال تعالى : ﴿ لَمْ يَطْمِئْنِ إِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌّ ﴾ ، وهو بظاهره يدل على أن أهل الجنة الجن والإنس يتزاوجون واستدل المانعون بأن السنة دلت على أن التناكح لا يكون بين نوعين وإلا لجاز نكاح الحيوانات والجن نوع غير نوع الإنس وأما الآية ﴿ لَمْ يَطْمِئْنِ إِنْسٌ ﴾

قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌّ ﴿١٠﴾ ، فالمعنى فيها لم يطمث الإنسيات قبلهم إنس ولم يطمث الجنيات قبلهم جان وإذا قام الاحتمال المساوي بطل الاستدلال والذي يظهر لي من ملاحظة الأدلة الجواز على كراهة .

وأما حكم الجن في الموت فإنهم مثل بني آدم منهم من يموت ومنهم من يقتل وأما الذين سمعت بأنهم لا يموتون موتاً ، وإنما يقتلون قتلاً فهم الشياطين فإنهم لا يموتون ، وإنما يقتلون قتلاً لأنهم مجردون عن المواد العنصرية .

قال سلمه الله : وقد ورد في تفسير العياشي عن الصادق عليه السلام في تفسير قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ ﴾ ، قال الحسن : فلما كتب عليهم القتال مع الحسين عليه السلام قالوا : ربنا لولا أخرتنا إلى أجل قريب إلى خروج القائم عليه السلام من القائل هذا لولا أخرتنا إلخ .

أقول : كان أناس من الشيعة مع الحسين بن علي عليهما السلام فلما صالح معاوية اعترضوا عليه وطلبوا القتال حتى قال بعضهم للحسن عليه السلام : يا مذل المؤمنين فقال عليه السلام : لهم (يا سبحان الله إذا علمتم أنني إمام مفترض الطاعة فلم تعترضون عليّ) ، فلما خرج الحسين عليه السلام كتب الله عليه ، وعلى أهل الأرض أن يقاتلوا معه فلما كتب عليهم القتال مع الحسين عليه السلام قالوا : (ربنا لم كتبت علينا القتال لولا أخرتنا إلى أجل قريب إلى خروج القائم عليه السلام) فإن معه النصر والظفر وكان من جملة من قال : ذلك رجل الآن ما يحضرني اسمه كان مع الحسين عليه السلام حين خروجه من المدينة إلى العراق قال

للسيد عليه السلام : إني خرجت بمالٍ كثير وأخشى أن يضيع
وخرجت ولم أوصِ إلى أهلي فائذن لي في الرجوع قال عليه
السلام : (قد أذنت لك) ، فنزل تأويل الآية فيه .

قال سلمه الله : وما الدليل العقلي الذي يدل على أن نبينا
صلى الله عليه وآله خاتم النبيين ، ولا نبي بعده؟

أقول : أغلب الأدلة العقلية تكون مستنبطة من النقل فإن العلامة
رحمه الله ، صنف من كتاب الألفين وأغلب أدلته العقلية تستنبط من
النقل ، ولا يقال : إن هذه ليست بأدلة عقلية لكونها من النقل مثل
ما قال : رحمه الله ، في استدلاله بقوله : ﴿ أَفَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ
أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ ﴾ ، إلى آخر الآية ، وذلك لأن الدليل العقلي لا ربط
بالنقل يكون في الأغلب بعيد الإدراك لكونه مؤلفاً من الفطرة قبل
اكتسابها لشيء فلا يدركه إلا العقل الطبيعي إذا كان قوياً وأنا أورد
لك دليلاً من هذا النحو .

فاعلم أن الدليل العقلي الذي أنه صلى الله عليه وآله أفضل
خلق الله من النبيين والمرسلين والملائكة المقربين فإنه إذا ثبت أنه
صلى الله عليه وآله أفضل وجب أن يكون أخيراً لأن ما كان أعلى
في الوجود وجب أن يكون أخيراً في الظهور ، ألا ترى العقل لما
كان أعلى ما في الإنسان وجب أن يكون آخر ما يظهر في الإنسان
وأكمل مراتبه آخر مرتبة منه وهذا كالثمرة فإنها غاية الشجرة وهي
آخر ما يظهر والورق يخرج أولاً لأنه أنزل مراتب ظهورات الشجر
وذلك لأن الأشياء كلها نازلة من الخزائن الإلهية قال تعالى : ﴿ وَإِنْ
مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنْزِلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَّعْلُومٍ ﴾ ، فالإنسان
أول ما يظهر منه النطفة ثم العلقة ثم المضغة ثم العظام ثم يكسى

لحمًا ثم ينشئ خلقاً آخر فتظهر فيه النفس الحيوانية الفلكية الحسية عند تمام الأربعة الأشهر بالولادة الجسمانية ثم تظهر فيه النفس الناطقة القدسية إذا تمّ له تسعة أشهر عند الولادة الدنيوية فتقوى شيئاً فشيئاً وذلك أن الرأس المختص به من الملك المسمى بالعقل عليه غشاوة تكشف تلك الغشاوة عن وجه ذلك الرأس المختص بذلك الإنسان شيئاً فشيئاً .

وكلّما كشف جزء من ذلك الغطاء عن ذلك الوجه ، أشرق نور ما انكشفت منه على قلب ذلك الصبي حتى ينكشف ذلك الغطاء كله فيقع نور ذلك الرأس من ذلك العقل على قلب ذلك الصبي فيعرف الخير والشر والجيد والرديء فيكلف وهذا النور المشرق على قلب ذلك الصبي هو عقله ينكشف كله عند بلوغ ذلك الغلام وهو آخر ما يظهر عليه وينزل إليه من عالم الغيب وآخر ما ينزل هو أعلى ما نزل ، وهذا ظاهر فإذا عرفت ما أشرنا إليه ظهر لك أنه صلى الله عليه وآله يجب أن يكون خاتم النبيين صلى الله عليهم أجمعين لأنه غايتهم والغاية يجب أن تكون آخراً ومما يشير إليه دعاء ليلة المبعث السابعة والعشرين من شهر رجب في قوله عليه السلام : (اللهم إني أسألك بالتجلي الأعظم في الليلة من الشهر المكرم) ، فأشار عليه السلام إلى أن أعظم تجليات الحق عزّ وجلّ لجميع خلقه ما تجلّى به ببعث محمد صلى الله عليه وآله فيجب أن يكون خاتم النبيين صلى الله عليه وعليهم أجمعين فافهم .

قال سلّمه الله : وقد ورد عن الكاظم عليه السلام كما في المناقب : (إن دواب الأرض كلها كالخنفساء والفأر وغيرهما تتولد من الأرض ، ولا ترضع ولدها ، وإنما تتعيش بالتراب) ، وكيف

تتوالد بسفاد أم لا فإن كان بغير سفاد فما العلة في كونهما زوجين ذكراً وأنثى .

أقول : اعلم أن كل ما خلق الله في الأرض فهو من الآدميين الألف الألف آدم كما في رواية جابر بن يزيد عن الباقر عليه السلام في قوله تعالى : ﴿ بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ مِّنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ ﴾ ما معناه أترى أن الله تعالى لم يخلق غيركم بلى والله لقد خلق الله ألف ألف عالم وألف ألف آدم أنتم في آخر العوالم وآخر الآدميين ، وكل عالم أوله آدم وهو مخلوق لا من أب وأم ظاهرين بل من أب وأم باطنين وهما المادة والصورة ، الأب المادة والأم الصورة كما هو فحوى رواية سليمان بن خالد عن الصادق عليه السلام وباقي ذلك العالم أغلبه بالتناكح وقد يكون بغير أب وأم ظاهرين بالتناكح بل بالكون بالتعفين أي الأب والأم الباطنين المادة والصورة إلا أن الغالب في كل عالم بعد آدمه وحوّائه الكون بالتناكح ثم على فرض التكون بغير التناكح قد يكون في الكائن أن يكون فيه الزوجان إما لجواز الكون بالتناكح أو لمقتضى التكوين فإن ما يكون قد تكون مادته تقتضي الذكورية أو تقتضي الأنوثة وقد يقتضي ذلك التكوين كما إذا كان التأليف في الجانب الأيسر من المكون جزأين من النفس ، وفي الجانب الأيمن منه جزءاً واحداً من العقل فيخرج المكون أنثى أو بالعكس فيخرج المكون ذكراً (يهب لمن يشاء إناثاً ويهب لمن يشاء الذكور أو يزوجهم ذكراً وإناثاً ، فعال لما يريد) ، سبحانه وتعالى .

قال سلّمه الله : وما معنى ما ورد عن الجواد عليه السلام لما سئل : أيّما أفضل زيارة جدك الحسين عليه السلام أو أبيك قال

عليه السلام : (زيارة أبي أفضل لأن الحسين عليه السلام يزوره كل أحد وأبي لا يزوره إلا الخواص من الشيعة) ، مع ما ورد من أفضلية زيارة الحسين عليه السلام؟

أقول : وجه زيارة الحسين عليه السلام من كل أحد أن إمامة الحسين عليه السلام يقول بها الإمامية والناووسية والكيسانية والزيدية والإسماعيلية والواقفية ، ولا يقول بإمامة الرضا عليه السلام إلا الإمامية وإذا قلت : زواره الإمام عليه السلام اقتضت الحكمة أن يزيد فضل زيارته لأنّ قلة زيارته ليست بتقصيره فإذا زاد فضل زيارته رغب الناس فيها وأما اليوم فالحسين عليه السلام لقربه من رسول الله صلى الله عليه وآله كان زواره أكثر من جهة العامة بخلاف الرضا عليه السلام ، وأيضاً لبعده عن قبر رسول الله صلى الله عليه وآله ولبعده عن بلد ولادته ومسقط رأسه ومأوى نفسه فهو عليه السلام غريب الدار بعيد المدى ، وكلّ ذلك موجب لأن تعطف الرحمة عليه ، وعلى زواره وذلك وأمثاله مقتضى لزيادة فضل زواره .

قال سلّمه الله : وما معنى ما ورد في تفسير الإمام عن الرضا عليه السلام في : (سنقرئك فلا تنسى إلا ما شاء الله أن ينسيك فيرفعه عن قلبك كما في آية ننسها برفع رسمها وقد تلى وعن القلوب حفظها وعن قلبك يا محمد) ، ما معنى رفعه عن قلبه صلى الله عليه وآله وما معنى الحديث من حيث هو كله إلى آخر كلامه أدام الله إكرامه .

أقول : معنى رفعه القرآن عن قلبه مختلف باختلاف المرفوع فإن كان من منسوخ التلاوة والحكم فرفعه عن قلبه إعلامه بأنه مما لا

تجوز قراءته وإنّ وقت حكمه انقضى فإن كان كل شيء مؤجل مثل : أجل زيد فكما أن زيداً اقتضت مصلحة الإيجاد إيجاده عشر سنين فإذا انقضى وقت مصلحة الإيجاد مات والحكم يرتفع وهو المعبر عنه بالنسخ فإنساء الحكم رفعه وزال ما تقتضيه المصلحة ويثبت في قلبه صلى الله عليه وآله هذا كما حصل له صلى الله عليه وآله حين نسخ حكم الصلاة إلى بيت المقدس وأثبت في قلبه حكم الصلاة إلى الكعبة وإن [و إذا] ، كان منسوخ الحكم ثابت التلاوة أثبت الله في قلبه [صلى الله عليه وآله] ، الحكم الثابت ونسخ الحكم الأول وإن كان منسوخ التلاوة ثابت الحكم أثبت في قلبه [صلى الله عليه وآله] .

ارتفاع وجود تلاوته وبقي حكمه في نسخ الحديث القدسي ، وإن كان ثابت التلاوة والحكم استمر وجود الجهتين فيما أمر بتبليغه وهنا معنى آخر للإنساء والنسخ وهو الأمر بالإعراض عنه في الوقت [في المدة] ، الفلاني والإقبال عليه في الوقت الآخر مثاله في حقك أنك تعرف إعراب زيد قائم من علم النحو ، فإذا سألت عن إعرابه قلت : زيد مبتدأ وقائم خبره وإذا لم تكن بصدد بل تتكلم في أحكام الوضوء من علم الفقه التفت قلبك وخيالك إلى علم الفقه ، وأعرضت عن علم النحو ونسيت إعراب زيد قائم ومعنى قولنا : إنك نسيته نريد به أنك لست بصدد ، وإنما خيالك متوجه إلى أحكام الوضوء من الفقه ولست ناسياً لمسألة إعراب زيد قائم ، إلا أنك لست بصدده فإعراضك عن هذا ليس عن نسيان له ، ولا لسهو فالإنساء هنا هو التأخير فإن كان لا مؤخر انتهت مدة وجوده محي من محل ظهوره واستعماله فيعدم من محله بنفي معيناته فيلحق

بأصل مبدئه وقد يلحق بإمكانه إلا أن هذا نادر الوقوع وإن كان انتهت مدة استعماله لحق بمبدئه يسبح الله فيه ويقدسه وأما قوله : ﴿سُقِّرْتُكَ فَلَا تَنْسَى﴾ فلا ، هنا نافية للنسيان بمعانيه الثلاثة الترك والتأخير ومحو الصورة واستثنى من ذلك ما تأتي به مشيئة الله من إثبات النسيان في الثلاثة المعاني أو بعضها برفعه من القلوب بمحو الصورة أو تأخير القراءة إلى وقت الحاجة والاشتغال بغيرها بأن يكون بصدد شيء آخر ومنه ما روي في أكل الكاظم صلوات الله عليه العنب والرمان المسمومين معللاً بأنه غاب عنه الملك المحدث بمعنى أن عقله توجه إلى الحضرة الإلهية امتثالاً لأمره حتى غفل عما سوى الله الذي من جملة أكل العنب والرمان المسمومين فعبر عن توجهه إلى الله وإعراضه عن الدنيا وما فيها بغيوبة الملك المحدث فافهم وتأمل في ما ذكرته لك يظهر لك كل ما تحتاج إليه من معاني هذا الحديث وأمثاله والحمد لله رب العالمين .

وفرغ من تسويدها العبد المسكين أحمد بن زين الدين الهجري الأحسائي في اليوم التاسع عشر من شهر شوال سنة أربعين ومائتين وألف من الهجرة النبوية على مهاجرها وآله أفضل الصلاة وأزكى السلام حامداً مصلياً مستغفراً .

تمت .

**رسالة مختصرة
في جواب سائل عن ثلاث مسائل**

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أسأل من جنابكم أن يعلمني كيفية زيارة عاشوراء مع زيارة ششم ، وأيضاً أسأل من جنابكم أن سلمان رضي الله عنه دخل في دار فاطمة صلوات الله عليها وتكلم معها أم لا؟ والأحاديث الذي يقرؤها من هذه الجهة في المنابر صحيح أم لا؟ وأسأل من جنابكم هل يجوز طلب مرتبة المعصوم لغير المعصوم عليه السلام أم لا؟ وكلّ هذه المسائل اشرح لي مع البرهان أسأل من جنابكم إن دعوني أن يوفقني الله في العبادة مع الإخلاص (كذا) .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أمّا زيارة عاشوراء : فتصلي ركعتين بعد الزيارة وبعد السجود قريباً أم بعيداً والاحتياط في البعيد أن يصلي ركعتين قبل الزيارة وركعتين بعد الزيارة قبل اللعن وركعتين بعد اللعن والتسليم وركعتين قبل السجود وركعتين بعد السجود .

وأمّا زيارة ششم : فأنا إذا زرتها صليت ركعتين لزيارة علي عليه السلام وركعتين لعلي عليه السلام ولآدم عليه السلام وركعتين لعلي عليه السلام ولنوح عليه السلام .

وأمّا تكلم سلمان مع فاطمة فبقدر الضرورة وكذلك كلامها مع غيره من الأجانب .

وأما طلب مرتبة المعصوم لغير صنفه كطلبنا رتبة الأنبياء والأئمة عليهم السلام وكطلب جميع الأنبياء عليهم السلام غير محمد صلى الله عليه وآله لرتبة الأئمة الاثني عشر عليهم السلام فلا يجوز حتى لو كان في صلاة الطالب بطلت كائناً مَنْ كان وأدلة ذلك الأخبار والإجماع في بعضها وكتب أحمد بن زين الدين الأحسائي .

(خاتمه الشريف :) أحمد بن زين الدين الأحسائي .

* * *

**رسالة مختصرة
في جواب سائل عن مسألتين**

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مولانا أدام الله وجودكم لما قالوا ، وجود الباري عين ذاته لعدم انفكاك الوجود عن الذات قال بعضهم : لا يلزم من عدم الانفكاك أن يكون الوجود عين الذات بل يجوز أن يكونا متلازمين بحيث يستحيل منهما الانفكاك ما يقول مولانا في قول هذا البعض .

ومسألة لما سئل الأخفش عن علة الكسر في ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا يَسَّرِ﴾ ، قال : لأن الليل لا يسري بل إنما يسرى فيه المرجو عن مولانا تفسير قول الأخفش أيضاً .

أجاب مولانا أدام الله وجوده وقال : إذا قيل الوجود عين الذات فالمعنى أنه هو الوجود لا أنه شيء ووجوده شيء آخر حتى يقال : إن الوجود غير منفك ، عن الذات أو أنهما متلازمان بل القول بأن وجوده غير منفك من ذاته وأنهما متلازمان ينافي التوحيد ، بل إنه تعالى هو الوجود والوجود هو ذاته وليس معنى هذا الوجود هو ما تفهم وتعرف من وجود الخلق بل لا يعرف ما هو إلا هو .

وأما جواب الأخفش فمعناه ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا يَسَّرِ﴾ ، حذفت الياء تخفيفاً للفظ وراحة للقارئ من تكلف الكسر إشباعه حتى تظهر وبمناسبة السجع فلوَّحَ عن هذا التخفيف بأن الليل لا يسري ، وإنما يسرى فيه يعني ليس حذف الياء من أصل الكلمة ، ولا بسبب

العامل ، وإنما هو للسجع وتخفيف على القارئ وذلك لأن العرب كانوا إذا سافروا وجاء آخر الليل نزلوا للاستراحة فتركوا السير ، كما أن القارئ إذا وصل آخر هذه الكلمة أعنى (يسر) ، ترك التحريك للياء للسجع والاستراحة .

كتب أحمد بن زين الدين والسلام وكان في دار العبادة يزد في ١٥ شهر ربيع الثاني من شهور سنة ١٢٣٨ هـ .

(هذه الرسالة قد نقلت من كتاب جنتان مدهامتان للملا علي أكبر النهاوندي وكتاب خرابات للميرزا علي أكبر الهمداني) .

* * *

رسالة في معنى

عبارة من حديث في إشارات

النبي صلى الله عليه وآله

والحديث طويل وهو مروي

في البحار عن الحسن عليه السلام

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اعلم أن الإشارات بالأيدي عند التكلم هي هيئات المعاني التي تعلق بها الخطاب كما أردت أن يأتيك الشخص أو مات بيدك بقبض الأصابع إلى نحوك تشير بها إلى المدعو أن تنتقل من مكانك إلي كأنك تجذبه بها إليك وإذا أشرت إليه بالمضي دفعت بأصابع يدك إليه بعكس إشارة الإقبال وكذلك ترفع يدك في الإشارة إلى العالي وتخفضها في الإشارة إلى السافل وتدير بها في الإشارة إلى المستدير ، وهكذا فالإشارات هيئات المعاني التي تعلق بها الخطاب للبيان والناس تختلف في ذلك على حسب استقامتهم وعدمها ولما كان صلى الله عليه وآله كما قال تعالى : ﴿ وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ ﴾ ، وقال تعالى : ﴿ سِرَاجًا وَهَّاجًا ﴾ ، مع ما أيده الله بالحكمة وحفظه بالعصمة كان في ذلك وغيره بمكان ينحط عنه كل ما سوى الله تعالى ، فكل ما يرد منه فهو طبق ما في مشيئة الله تعالى لذلك ونحن لا نحيط بمراداته في إشاراتِه لأنها على مقتضى عقله الكامل واستقامة طبعه واعتدال مزاجه هذا مجمل الأمر كله وقد يظهر [لنا] ، بعض ما يفعل صلى الله عليه وآله على حسب ما أظهر .

فمن ذلك أنه (إذا أشار أشار بكفه كلها) ، لأنه لو أشار ببعض

الأصابع لكان البعض الآخر مصروفاً عما توجه إليه المشار به فيكون ليده الشريفة باعتبار أصابعها جهتان وهو خلاف الاستقامة الحق من قوله تعالى : ﴿وَلَا يَلْنَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ﴾ ، فكما يراد بالمخاطب في الظاهر الجمع المشتمل على الأفراد الحقيقية كذلك يراد في التأويل أفراد الشيء الاعتبارية .

وإذا تعجب قلبها إشارة إلى غرابة المتعجب منه كأنه يطلب من الحاضرين تفسيره أو طلب كشفه المعبر عنه بقلبه بأن يجعل باطنه ظاهراً أو تفاؤلاً بالقلب التبين أو التبيين كما فعل صلى الله عليه وآله ردائه في الاستسقاء تفاؤلاً بقلب الجذب إلى الخصب .

(وإذا تحدث اتصل بها فضرب براحته اليمنى باطن إبهامه اليسرى) ، للتنبيه بالضرب أو التقرير على وجه لا يكون تصدية كما يفعل المشركون الذين حكى الله عنهم (وما كان صلاتهم عند البيت إلا مكاء وتصدية) ، أي تصفيقاً بالراحتين إحداهما على الأخرى .

(وإذا غضب أعرض وأشاح) ، أي إذا غضب أعرض لأن إقباله بوجهه الكريم إقبال رحمة الله وإذا غضب أشار بصرف الرحمة وهو غضب الله ، أستجير بالله ، ورسوله صلى الله عليه وآله من غضب الله ورسوله صلى الله عليه وآله وأشاح أي ألح في غضبه حتى ينتصر إذ لا صارف له لأن فعله فعل الله [تعالى] ، كما قال : (وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى) .

(وإذا فرح غض طرفه) ، أي استحيى من الله واستكان لله (فإن الله لا يحب الفرحين) ، وأما قوله تعالى : ﴿قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا﴾ ، فالمراد به الرضاء به لا الرضاء بحطام

الدنيا ، وإلا فإن الممدوح من حال المؤمن أن يخاف عند الطاعة كما لا يقنط عند المعصية .

(جل ضحكه التبسم) ، لأن القهقهة خفة واستفزاز بالعقل ، والتبسم طلاقة البشر والله يحبه كما قال تعالى لعيسى ويحيى عليهما السلام فيما اختلفا فيه : (أحبكما إليّ الطلق البسام) .

(يفتر عن مثل حجب الغمام) ، أي إذا تبسم بدت أسنانه كالبرد النازل من السحاب لبياضها وصفائها .

قال الحسن عليه السلام : (فكتمتها الحسين عليه السلام زماناً ثم حدثته فوجدته قد سبقني إليه وسأله عما سأله [عنه] ، ووجدته قد سأل أباه عن مدخل النبي صلى الله عليه وآله (إلخ ، وإنما كتم الحسن عليه السلام صفة النبي صلى الله عليه وآله أخاه الحسين عليه السلام بأمر الملك المحدث ليتبين للمؤمنين أن الحسن عليه السلام وإن كان أفضل من الحسين عليه السلام وأكبر إلا أنه لا يستمد منه ، وإنما يستمد ممن يستمد منه الحسن عليه السلام : [يستمد الحسن منه] ، لأن موردهما واحد . قوله : (فوجدته قد سبقني إليه) يريد به أنني وجدت الحسين عليه السلام قد سبق تعليمي له بأن تعلم من أبيه عليه السلام لا أنه قد سبق تعليمي لأن الحسن عليه السلام قد تعلم ذلك قبل الحسين عليه السلام . واعذر فإن القلب غير مجتمع وليس لي وقت ، والإشارة تكفي لأولي الألباب وصلى الله على محمد وآله الأطياب وكتب أحمد بن زين الدين الأحسائي .

**رسالة في جواب سائل
عن ثلاث عشرة مسألة**

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

السؤال : أفيدوا ضاعف الله تعالى قدركم وأصلح أمركم أن في موضع حكم الفقهاء رضوان الله تعالى عليهم بصحة الصلاة إذا وقعت بين المشرق والمغرب هل هذا الحكم عام من طرفي المغرب والمشرق بحيث لو وقعت إلى الشمال والجنوب لكانت صحيحة أو يختص بما إذا وقعت بين المشرق والمغرب من طرف الجنوب فقط فإذا كان كذلك فلم لم يتعرضوا بما إذا كانت من طرف الشمال ؟ .

الجواب : إن قول الفقهاء جرى على ما يوافق الحديث والحديث كان على حسب قبلة السائل وهي من طرف الجنوب وذكرهم كذلك لا يستلزم الاختصاص .

السؤال : ثم أفيدوا عظم الله خطركم وكثر أثركم ، إن قول عيسى ابن مريم على نبينا وآله و عليه السلام : (كنت عليهم شهيداً ما دمت فيهم فلما توفيتني كنت أنت الرقيب) ، يصير دليلاً لمن يقول : قول الميت كالميت أم لا ؟ .

الجواب : الشهادة الاطلاع على الغير لا العلم به فلا يكون دليلاً للمشهور إلا إذا أريد بالشهادة العلم .

السؤال : أفيدوا ، إن المقصود من الجنة والنار أي شيء في هذا

الحديث (ما فيكم من أحد إلا وقد عاين الجنة وما فيها ، وعاين النار وما فيها إن كنتم تصدقون بالكتاب) ؟ والمراد بالكتاب أي آية منه .

الجواب : المراد بالمعينة هو رؤيتها في القرآن لأن خبره معينة بل أصح من المعينة .

السؤال : أفيدوا ، إن قول الحسن بن علي بن أبي طالب عليهما السلام في حديث (أنا أخبركم عن أخ لي كان من أعظم الناس في عيني وكان رأس ما عظم به في عيني صغر الدنيا في عينه) ، مَنْ مراده عليه السلام بذلك الأخ هل هو معين أو فيهم ؟

الجواب : لا يبعد أن يكون ذلك الأخ سلمان الفارسي لقول الصادق عليه السلام فيمن ادّعى أنه من شيعة علي الخلّص قال له : (فإذا أنت مثل الحسن والحسين وسلمان) ، ولم يكن في الصحابة أحد صغرت الدنيا في عينه مثل سلمان الفارسي وكتب أحمد بن زين الدين والحمد لله رب العالمين .

السؤال : ثم أفيدوا أبقاكم الله تعالى دهر الداهرين وجزاكم جزاء الشاكرين إني سمعت من ثقات معتمدين أنهم رأوا بيضة وأصل بعض شجر يضيئان في الليل كالسراج فما السبب والعلة في ذلك ؟

الجواب : أن الشجر إذا كان فيه صلابة وشفافية ، وفي وسطه كمودة وكدورة وصقالة خاصة وقع نور صلابته وشفافيته على صقالة وسطه ، وانعكس منها فيحصل منه الضوء وهذا كثير في الأشجار والحيوانات ، ولا سيما في قشور الروبيان وهو السمك المعروف وكذلك البيضة .

السؤال : ثم أفيدوا ، إن في أرضنا بيدااء طويلة يوارى عشرين

فرسخاً تقريباً وفيها قبور كثيرة ، وعلى كل قبر أحجار كثيرة بلون يضرب على الحمرة لا يدري ، ولا يخبر أحد من المعمرين أنها لمن وهل هم مقتولون أو ميتون ، وفي أي زمان وقع عليهم القتل أو الموت وأنهم مؤمنون أو كافرون هل يجوز الترحم عليهم أو لا ؟ فأخبرونا بالحال زاد علمكم وفضلكم ذو الكرم والجلال .

الجواب : قال الله سبحانه : ﴿ قَالَ فَمَا بَالُ الْقُرُونِ الْأُولَى ﴾ (٥) قَالَ عَلَّمَهَا عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنْسَى .

السؤال : أفيدوا ، إن في بعض الأوقات يوجد دم في البيضة ، وفي الحليب هل هذا الدم نجس وتلك البيضة والحليب حرام أم لا ؟

الجواب : أما العلقة الدم إذا وجدت في البيضة فإنها نجسة وحرام وأما ما يوجد في الحليب فإن كان مجرد الحمرة فهو طاهر حلال ، وإن علم دم قطعاً وإن كان قليلاً هو نجس حرام .

السؤال : بيّنوا ، إن في بلادنا شجرة مشمش رأينا سنين نواها حلواً لبّها والآن نراها تغيّر لبّ نواها فصار مرّاً وبالعكس أيضاً .

الجواب : أمّا تغيّر لبّ نوا المشمش من الحلاوة إلى المرورة فلأنه إن جرى فيه عرق من المُنْزَن العذب كان حلواً وإن كان قبل ذلك مرّاً وإن جرى فيه عرق من بخار البحر المالح الأجاج ومن بخار شجرة الزقوم كان مرّاً وإن كان قبل ذلك عذباً .

السؤال : أفيدوا كرمكم الله إن أي المعاصي ينسب إلى الشيطان وأيها ينسب إلى النفس وهل يجوز أن ينسب المختص بأحدهما إلى الآخر حقيقة أو مجازاً أو لا ؟

الجواب : إن المعاصي التي تنسب إلى الشيطان يجوز أن تنسب إلى النفس لأن المعاصي لا تكون إلا من كل منهما لا من خصوص أحدهما لأن النفس مسكن الشيطان فلا يغرى بدونها ، ولا تعصي بدونه .

السؤال : بيّنوا وتؤجروا ، إن في الحديث : (إن لله تعالى وادياً من ذهب لو رامه البخاتي لحماه بأضعف خلقه النمل) ، هل الوادي في أي البلاد ومبدؤه من أين؟ ومنتهاه إلى أين؟ وهل ينتفع الناس به أم لا ولو لم ينتفعوا به فكيف التوفيق بينه وبين آية : ﴿خَلَقَ لَكُمْ مَّا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا﴾ ، وإن أمكن الانتفاع فكيف يتأتى مع ممانعة النمل؟

الجواب : هو ما ذكره الرضا عليه السلام قال : (إن لله تعالى بلاداً تنبت بالذهب قد حماها بأضعف خلقه بالنمل ، فلو أرادتها الفيلة ما وصلت إليها والبلاد ما بين بلخ والبلت [بلت] ، بلاد بالشرق ينسب إليها المسك الأذفر وإنها تنبت بالذهب وفيها نمل كبار كالشاة والكلاب ، ولا تمرّ بها الطير فكيف غيره تكن [تمكّن] ، في الليل في وكرها فرما عبروا الموضع على الدواب التي تقطع ثلاثين فرسخاً في ليلة فيأتون في الليل فيوقرون لأحمالهم [لأجمالهم] ويخرجون فإذا أصبحت النمل خرجت في الطلب فلا تلحق شيئاً إلا قطعتة تشبه الريح في شدة سرعتها وربما إذا وصلوا إليهم شغلوههم باللحم فإذا لحقتهم قطعت دوابهم) انتهى الحديث .

والناس قد ينتفعون به كما في الحديث وفيه أيضاً إظهار لقدرة الله وعظمته وغناه فقوله تعالى : ﴿خَلَقَ لَكُمْ مَّا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا﴾ ، أي للانتفاع وللاعتبار وكله انتفاع ، ولا يخص به الانتفاع الخاص .

السؤال : أفيدوا ، إن كوكب الزهرة مدة خمسة أشهر تقريباً تطلع من المشرق قبل الصبح بساعتين أو ثلاث تقريباً وهو مستقيم غير راجع ، فعلى حسب سيره على الاستقامة ينبغي أن يختفي الآن بل قبل هذا الزمان ، ولا أقل من طلوعه قبل الصبح أو بعيده ، ومع هذا تطلع بعد قبله بساعة .

الجواب : إن الزهرة سيرها كسير الشمس وعطارد وتقدمها وتأخرها ليس من جهة الاستقامة والرجوع وغيرها لأن هذا حكم راجع إلى التدوير ، وأما التقدم والتأخر فهو من جهة الخارج المركز واختلافها في محازات [محاذاة] ، أفلاك التدوير لبعضها بعضاً في منطقة البروج فيتقدم ويتأخر وهذا ما فهم وإن كان خلاف ما ذكروا .

السؤال : أفيدوا ، إن في الحديث (أن الأرض تستصرخ وتستغيث إلى الله تعالى من ثلاث : من دم حرام صب عليها ، ومن غسل من زنى ، ومن النوم عليها قبل طلوع الشمس) ، أما الدم والنوم ظاهر ، وأما الغسل فهو عبادة واجبة فكيف تكون موجبة لصراخ الأرض؟

الجواب : أما إن الأرض تستغيث من غسل من زنى فإنه وإن كان الغسل واجباً للعبادة لكن غسالته غسالة حدث كان الداعي له عصيان الله سبحانه ، فالأرض إنما جعلت كفاة [كفاتاً] ، لفضلات المسببات عن طاعة الله سبحانه ولهذا تصرخ الأرض من دم حرام .

السؤال : أفيدوا ، إن في مثل عبارة : ﴿لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا﴾ ، صعوبة في أداء كل من الغين والقاف من مخرجه فهل يجوز قلب الغين بالقاف والإدغام أم لا؟

الجواب : أن قوله : ﴿لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا﴾ ، لا تدغم عند الأكثر ومن
 جَوَز الإدغام إدغم الغين في القاف لا العكس ومن إدغم فلأنه من
 الإدغام الصغير وهو لا يجب إلا في المتماثلين والأولى عدم
 الإدغام وكتب أحمد بن زين الدين .

* * *

**رسالة مختصرة
في جواب سائل عن مسائل وأذكار**

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين وصلى الله على محمد وآله الطيبين الطاهرين .

أما بعد : فيقول العبد المسكين أحمد بن زين الدين الأحسائي أن الذي من القرب من الله وحصول سعادة الدنيا والآخرة هو عند الله سبحانه ، ولا ينال ما عنده إلا بطاعته ، ولا تخلص بطاعته إلا بالصدق معه فإذا أردت تحصيل طاعته والصدق معه فعليك بإخلاص العبادة الفريضة والنافلة وأكثر من تصور الموت وذكره وذكر الجنة والنار وأكثر من التفكير في العالم العلوي والسفلي وتعتبر بخراب الدنيا وتغيرها ففي الحديث (تفكر ساعة خير من عبادة السنة) ، ولا تغفل بتوجه القلب عن النظر في الدنيا وتغيرها فإذا دمت على ذلك نِلْتَ جميع مطالبك ، فرأس الأذكار والعبادات الزهد وأعلاها وأشرفها وأسرعها تأثيراً هو كثرة التفكير في الدنيا وتقلبها وذكر الموت والجنة والنار والاعتبار والنظر في المخلوقات فافهم . . . [تفز] ، لأنك على طريق تحصيل اسم الأعظم وإذا فعلت ذلك عرفت الإله وعرفت نبيه والأئمة وما ينفعك ويضرك .

وأما من جهة أمر الشفاعة فالأمر إلى الله سبحانه فاسأل الله أن يجمعنا وإياك في سعة من رحمته قال تعالى : ﴿ قُلْ لِلَّهِ الشَّفَعَةُ

جَمِيعًا ﴿ ١ 〉 ، فَإِنْ نِلْتُ شَيْئًا مِنْهَا لَمْ أَتْرَكْكَ ، وَلَا أَحَدًا مِنْ إِخْوَانِي الْمُؤْمِنِينَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى ، نَعَمْ عَلَيَّ الدُّعَاءُ وَاللَّهُ سُبْحَانَهُ وَلِيَّ الْإِجَابَةِ .

وأما قولك ما حقيقة معرفة الإمام عليه السلام فأنت إذا عملت بما ذكرت لك رأيت الإمامَ وعَرَّفَكَ اللهُ تعالى ونبيّه وعَرَّفَكَ نَفْسَهُ .
وأما العلوم فالذي ينبغي لطالب العلم أن يطلب ثلاثة علوم :
علم الشريعة للعمل ، وعلم الطريقة للإخلاص ، وعلم التوحيد للقبول وصحة الاعتقاد .

وقولكم الرياضة الشرعية فالذي ذكرت سابقاً وصيام الأيام المستحبة والنوافل خصوصاً نافلة الليل وشروطها التوجه وكثرة النظر في العالم وغاية مدة العمر .

وقد أجزتك في الأدعية والزيارات وسائر الختوم وشرائطها التوجه والإقبال .

والذي يدفع ضعف البصر والآفات والأوجاع فإذا فرغت من سجدتي الشكر بعد الصلاة فامسح على السجدة وقل : (يا من كبس الأرض على الماء وسدّ الهواء بالسماء واختار لنفسه أحسن الأسماء صل على محمد وآله الأئمة) وامسح على ما تريد إصلاحه وتدعو بما تريد تفعل ذلك ثلاث مرات أو سبع مرات بعد كل صلاة .

ولسعة الرزق تقول : (سبحان الله العظيم) ثلاثين مرة - ثم تقول : (أستغفر الله) مائة مرة وتداوم على ذلك بتوجه قلب وإخلاص كل وقت شئت فإنه شديد التأثير .

وأما الاستخارة فطرقها كثيرة لكن أنا أصلي على محمد وآله

مراراً بإخلاص وأسأل الله خيرة في هذا الأمر وأنظر في القرآن أول الصفحة اليمنى وإن كان في السبحة فأقبض عليها وأعدده فإن كان زوجاً فهو نهى ، وإن كان فرداً فهو أمر وإن بنيت الأمر على العكس إن كان زوجاً فهو أمر وإن كان فرداً فهو نهى فلا بأس وإنه موفق ونسألكم الدعاء. تم .

(وكتبت هذه العبارات بعده) :

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

لسعة الرزق عن النبي تقول كل يوم : (سبحان الله العظيم) ثلاثين مرة ثم تقول : (استغفر الله) مائة مرة وعن الصادق عليه السلام : تقول بعد صلاة الصبح (سبحان الله العظيم وبحمده وأستغفر الله وأتوب إليه وأسأله من فضله) .

ولسعة الرزق وطلب الولد تذكر ذنوبك وتقصيراتك وتتوب منها ثم تقول : (أستغفر الله ربي وأتوب إليه) سبعين مرة بعد كل فريضة ، وفي الأسحار .

ولحسن الحال ودفع الوسوسة تقول كل يوم عشر مرات : (توكلت على الحي الذي لا يموت والحمد لله الذي لم يتخذ ولداً ولم يكن له شريك في الملك ولم يكن له ولي من الذل وكبره تكبيراً) .

ولدفع الأعداء : (اعتصمت بالله) ألف وتسعة وستون مرة .

ولمطالب الدنيا والآخرة : (توكلت على الله) ألف وثلاث وعشرون مرة .

وللحفظ عن النبي صلى عليه وعلى آله : (اللهم اجعل نفسي طيبة طائعة حافظة حاذقة مؤمنة مطمئنة ذات أنباط في الحفظ والخير تؤمن بقلائك وتقنع بعطائك وترضى بقضائك وتصبر على . . .) (لا يقرأ) ، يا كريم بحق محمد وآله الطاهرين) .

وللنجاة من الغم تقول ثلاثين مرة : (لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين) .

ومن كان عليه ذنب فليكثر من قول : (اللهم صل على محمد وآل محمد) فإنه يغفر له وإن لم يثب منه إذا لم يكن يتمكن من التوبة منه لا إذا كان مقصراً .

ومن كان في ضيق وأراد تسهيل المخرج منه فليقل : (حسبي الله) مائة وستة وأربعون مرة .

* * *

**رسالة مختصرة
في جواب سائل عن أربع مسائل**

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

المسألة الأولى : [سؤال] : الوجود والإيجاد إمّا أبدية أو غير أبدية إن كان الأول فيخالف لصريح كلّ من عليها فان وإن كان الثاني فيلزم أن يكون الفيض [التفيض] ، وقبول الفيض منقطعاً كما ترى .

المسألة الثانية : [سؤال] : لمّا لم تعلق إرادة الله تعالى بفعل المأمور به لم يصدر الفعل من العبد فيكون مجبوراً .

المسألة الثالثة : في الحديث (إنّ الله خلق آدم على صورته) .

المسألة الرابعة : وروى ابن أبي جمهور الأحسائي [اللهسائي] ، عنه عليه السلام قال : إن الله شراباً لأوليائه إذا شربوا سكروا [شكروا وإذا شكروا طربوا وإذا طربوا] ، طابوا وإذا طابوا ذابوا : وإذا ذابوا خلصوا : وإذا خلصوا طلبوا وإذا طلبوا وجدوا : وإذا وجدوا وصلوا : وإذا وصلوا [اتصلوا وإذا اتصلوا] ، لا فرق بينهم وبين حبيبهم ومما يناسب هذا الحديث ما ورد في الحديث القدسي من طلبني وجدني [ومن وجدني عرفني ومن عرفني أحبني ومن أحبني عشقني ومن عشقني عشقته ومن عشقته قتله ومن قتله فعليّ ديته ومن عليّ ديته فأنا ديته] .

الجواب : الإيجاد والوجود باقيان .

وقوله تعالى : ﴿ كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ ﴾ فالمراد [المراد] ، به التغير وتفرّق الأجزاء لا العدم وذلك لا ينافي البقاء فإنه يكسره ليصوغه صيغة لا يتغير أبداً انتهى .

جواب المسألة الثانية : إن الإرادة تتعلق بفعل العبد ، ولا يكون شيء إلا بإرادة الله ، ولا يلزم الجبر لأن إرادة الله وقدرته حافظان لوجود العبد وفعله عن الفناء وبهما يكون العبد وفعله موجودين فيفعل العبد الفعل باختياره فلا يكون مجبوراً انتهى .

وجواب المسألة الثالثة : أن فيها وجوهاً :

أحدها : إنّ الضمير في صورته يعود إلى آدم يعني خلقه على ما هو عليه .

وثانيها : إنّ بعض الحديث محذوف فإن رسول الله صلى الله عليه وآله سمع رجلاً يشتم آخر ويقول له قبحك الله وقبح ممّا يشبه صورته (كذا) ، فقال صلى الله عليه وآله له لا تقل هكذا فإن الله خلق آدم على صورته أي صورة من تشتمه .

وثالثها : إنّ الله سبحانه خلق صورة اختصّ بها ونسبها إليه وشرفها كما نسب الكعبة إلى نفسه فقال : بيتي وتلك الصورة هي الصورة المحمدية صلى الله عليه وآله وخلق آدم عليها انتهى .

وجواب المسألة الرابعة : أنّ هذه الرواية التي رواها ابن أبي جمهور ليست من طرقنا ، وإنما هي من روايات العامة وكذلك الحديث القدسي ليس من رواياتنا ولكن من جهة المعنى لا منافاة فيهما .

أما الأول : فمعنى لا فرق بينهم وبين حبيبهم أنهم وصلوا إلى

مقام لم يشاؤوا ما سوى الله فتجلى لهم من [في] ، كل شيء فرأوه
ظاهراً في كل شيء وحيث لا فرق بينهم وبينه .

وأما الثاني : فمعنى فأنا ديته أنني أقربه مني ويتلذذ بكلامي
ومناجاتي فيكون نعمه [نعيمه] ، في ذلك ، ولا أجعله مثل سائر
أهل الجنة الذين يتلذذون بالمآكل والمشارب والمناكح وكتب
أحمد بن زين الدين الأحسائي .

* * *

متفرقات نقلت
من خط الشيخ الأوحـد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إذا أردت أن تستريح فعبر عن الآية بالوصف ، ومثاله إذا كنت لم تعلم بتركيب خلقه زيد مثلاً لا بنفسك ، ولا بغيرك فلا سبيل لك إلى معرفته إلا بأن يصف نفسه لك فإذا نقش لك وصفه وقال لك : أنا الذي أمشي على رجل واحدة فأنت إذا عرفت هذا بأنه هو ما وصف نفسه به لك وتعرف به لك فقد عرفت كما أحب أن تعرفه به سواء طابق الواقع أم لا وقد قلنا لك كما هو الحق في المسألة أن الباري عز وجل لا يعرف من نحو نفسه ، وإنما يعرف بما وصف نفسه به فهو تعالى خلق وصفه لتعرفه به لأن الشيء من عرف وصفه فقد عرفه وأنت ذلك الوصف الذي خلقه لك لتعرفه به فإذا عرفت نفسك التي وصفه الذي وصف به نفسه ، فقد عرفت أنك عرفت وصفه وهو تعالى خلق لكل مخلوق من جواهر أو عرض معدن أو نبات أو حيوان وصفه أي وصف نفسه تعالى لكل شيء كلي أو جزئي ، كل أو جزء على قدر احتمال ذلك الشيء من ظهور وصفه فكل شيء يعرفه بما أعطاه من وصفه ولما تنزل ذلك الوصف من رتبة فعله تعالى إلى رتبة الذي أعطاه ذلك الوصف ليحق ذلك الوصف أعراض مراتب النزول فاختلفت الأشياء وتكثرت المعارف والعارفون فمن جرّد تلك السبحات التي هي أعراض المراتب عرف الوصف ومن عرف الوصف عرف الموصوف .

نقل من خط من نقل من خط الشيخ أحمد بن زين الدين رحمه الله ، في جواب مُلّا صالح .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وكتب مولانا الشيخ أحمد بن زين الدين الأحسائي سلّمه الله وقال :

في البحار دعائم الإسلام عن علي عليه السلام في قول الله عز وجل ﴿ فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَأَنْحَرْ ﴾ ، قال : النحر رفع اليدين في الصلاة نحر الوجه (نحو الوجه) ، نسخة بحار) ، وعن أبي عبد الله عليه السلام قال : (إذا فتحت الصلاة فارفع كفيك ، ولا تجاوز بهما أذنيك وابسطهما بسطاً ثم كبّر) ، انتهى وهذا يشعر بأن ابتداء التكبير إرسال اليدين لمكان ثم وبه قال بعض علمائنا ، والعامل به منهم كثير وقول صاحب المعبر لا أعرف فيه مخالفاً إن أراد بذلك الجواز بل الاستحباب من غير تعيين يعني أن ابتداء التكبير عند ابتداء الرفع مستحب ، لكن لا يتعين في الاستحباب بل يكون ذلك الذي أراد راجحاً على هذا الاستحباب الذي هو ابتداء التكبير عند ابتداء إرسال اليدين فمسلم وإلا فممنوع .

انتهى كلامه الشريف أعلى الله درجته بحق محمد وآله الطاهرين المعصومين .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قد أجاب أمير المؤمنين صلوات الله عليه ، وعلى أخيه ، وعلى أولاده الطاهرين عن العالم العلوي حين سئل عنه فقال : (صور عالية عن المواد ، عارية عن القوة والاستعداد تجلّى لها فأشرقت ،

وطالعتها فتلاّات وألقى في هويتها مثاله فأظهر عنها أفعاله) ،
الحديث .

قوله عليه السلام : (تجلّى لها) ، بمعنى شاء أي شاء كونها
وخلق أكوانها فأشرقت لقبولها الكون أي كونها فتكونت ويعبر عن
المشيّة من جهة كونها أول مراتب الفعل باعتبار التعلق وكونها
الذكر الأول بالتجلي ، فيقال : تجلّى له أو لها أي شاء كونها
وكونها (فأشرقت) أي فقبلت الكون وتكونت (وطالعتها) ، يعني
أراد أي أراد عينها وخلق أعيانها (فتلاّات) ، بقبولها العين أي
عينها فتعينت ، وإنما يعبر عن الإرادة بالمطالعة لأن الإرادة لما
كانت هي العزيمة على ما يشاء وهي ثاني ذكر الشيء لا يحسن
التعبير عنها إلا بالمطالعة التي هي إظهار الشيء وإخراجه من القوة
إلى الفعل لأن الإرادة هي إيجاد العين أي تميم الذات بإيجاد
الماهية ، ولا ريب أن أول ظهور الشيء إنما هو في إيجاد عينه أو
أول تخلقه وتصوره في صورة الزوجية فيناسبها أن يعبر عنها
بالمطالعة ويقال : طالعتها وألقى بمعنى قدّر أي قدّر صورها النفسية
المجردة عن المادة والمدة وخلق حدودها فتخلقت وتصورت
وبعبارة أخرى وقدّرها فتقدّرت ، وإنما عبّر عليه السلام عن القدر
بالإلقاء لأنّ الإلقاء الرمي والطرح والقدر لمان [لما كان] ، هو
إلحاد الحدود والهندسة الإيجادية وكانت رتبته بعد الإرادة لا يحسن
أن يعبر عنه إلا بالإلقاء والمراد بهويتها هو ماهيتها الثانية وهي مثال
فعله وقدره تعالى الذي ألقاه في هويتها ولكن لا يمكن ، ولا
يحسن أن يعبر عنه إلا بما ذكر في الحديث .

عن بعض تعليقات الشيخ العارف الشيخ أحمد بن زين الدين؟

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مسألة من كلام علي عليه السلام في خطبة : (واعلم أن الراسخين في العلم هم الذين أغناهم الله تعالى عن اقتحام السدد المضروبة دون الغيوب ، والإقرار بجملة ما جهلوا تفسيره من الغيب المحجوب فمدح الله اعترافهم بالعجز عن تناول ما لم يحيطوا به علماً وسمى تركهم التعمق فيما لم يكلفهم البحث عن كنهه رسوخاً) انتهى الغرض .

إن الظاهر من كلامه عليه السلام أنه عليه السلام كان حين يقرأ القرآن يقف في قوله تعالى : ﴿وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ﴾ ، على الله ثم كان عليه السلام يبتدئ ويقول : (والراسخون في العلم يقولون آمنا) ، وذلك يقتضي أن العلم بجميع القرآن محكمه ومتشابهه ومجمله ومؤوله مخصوص بالله سبحانه وتعالى ، وأن الراسخين في العلم لا يعلمونه كله وهذا خلاف ما يستفاد من الأخبار الكثيرة المستفيضة من أن الراسخين في العلم هم الأئمة وأنهم عليه السلام عندهم علم القرآن كله فيرد الإشكال بين ظاهر الآية وبين ظاهر الأخبار فكيف يرفع الإشكال عنهما وتوفق بينهما ، بينوا تؤجروا وأفيدوا تثابوا أبقاكم الله؟

الجواب : إن القرآن هو خطاب الله لهم ، ولا يخاطبهم بما لا يحيطون [به] ، وإلا لكان فيه العبث وهم عليهم السلام إذا قرؤوا الآية لا يقفون على الله بل يقفون على العلم وأما الوقف على الله فهي قراءة غيرهم ولكنهم يقرؤون بها فإذا قرؤوا بها كما هو مقتضى الظاهر ذكروا مثل ما في هذا الحديث لأن هذا الذكر مبني على الوقف على الله ثم إن كل شيء يصح أن يقال فيه لا يعلمه إلا الله

فمن الواجب على كل عالم بالله أن يعتقد بأن كل شيء لا يعلمه إلا الله ، ولكن الله سبحانه يعلم من يشاء ما يشاء من علمه فلا منافاة بين عدم وقفهم على الله بل يقفون على العلم وبين إقرارهم بالعجز عن علم الأشياء إلا ما أطلعهم الله عليه من غيبه وكتب أحمد بن زين الدين .

مسألة : يا أبا ذر ليعظم جلال الله في صدرك ، ولا تكن كالجاهل حتى إذا رأى كلباً قال : اللهم خذه [اخزه] ، وإذا رأى خنزيراً قال : اللهم خذه [اخزه] ، بينوا المقصود والمراد منه؟

الجواب : الظاهر أن المراد أنه يجب عليك تعظيم جلال الله في صدرك ويلزم ذلك ألا تحتقر شيئاً من خلق الله فإن الجاهل لعدم علمه بعظمة جلال الله إذا رأى بعض ما خلق الله استحقـره كما إذا رأى كلباً قال : اللهم خذه [اخزه] ، استحقـار لوجوده لأنه لو عظم جلال الله لعلم أن الله لم يخلقه إلا لمنفعة جليلة ومصلحة عظيمة ولكنه لجهله بحكمة الله يقول مثل هذا القول فافهم وكتب أحمد بن زين الدين .

مسألة : في الفقيه في كتاب الصلاة مرسلاً عن الصادق عليه السلام أنه قال : (السجود على الأرض فريضة ، وعلى غير الأرض سنّة) ، بينوا المقصد والمراد منه؟

الجواب : جرى الاصطلاح على تسمية ما أمر الله به فريضة وما أمر به رسول الله صلى الله عليه وآله وورد في الأخبار سنّة ، فالظاهر أن المستفاد من أمر الله هو السجود على الأرض ومما جاء عن النبي صلى الله عليه وآله هو السجود على الأرض وما أنبتت غير مأكول ، ولا ملبوس فجاء السجود على الأرض لزيادة الخضوع

الله ، وعلى ما أنبتت توسعة من رسوله صلى الله عليه وآله على المكلفين فالسجود على الأرض فريضة أي مستفاد من أمر الله ، وعلى ما أنبتت سنة أي برخصة النبي صلى الله عليه وآله ويحتمل أن المعنى أن السجود على الأرض أي مطلق الأرض يتأدى به الواجب والمستحب على مخصوص وإن كان منها كالسجود على التربة الحسينية عليه السلام وكتب أحمد بن زين الدين .

مسألة : من عرف الحق لم يعبد الحق بينوه وفسروه .

الجواب : أن من عرف الحق أي ادعى أنه عرف الكنه لم يعبد الله لأنه يعبد من ادعى معرفته وهو في [وفي] ، الحقيقة ليس هو المعبود لأن المعبود لا يعرف بالكنه والذي عرفه ليس هو المعبود تعالى وإذا ادعى معرفته بالكنه لم يقصد غير ما عرف بخلاف من لم يدع معرفة الكنه ، وإنما يعرف آياته سبحانه فإنه يعبد من تدل عليه الآية التي عرفها فقد عبد الله تعالى وكتب أحمد بن زين الدين .

مسألة : روي ثقة الإسلام في أصول الكافي في باب أن أهل الذكر الذين أمر الله بسؤالهم هم الأئمة عليهم السلام عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل : ﴿ وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ وَسَوْفَ تُسْأَلُونَ ﴾ فرسول الله صلى الله عليه وآله (الذكر وأهل بيته المسؤولون وهم أهل الذكر) ، بينوا كيف يوافق التنزيل التفسير والتأويل مع أن الضمير في أنه راجع إلى غير رسول الله صلى الله عليه وآله؟

الجواب : في الظاهر ﴿ وَإِنَّهُ ﴾ أي القرآن (لذكر لك) ، يا محمد ﴿ وَلِقَوْمِكَ ﴾ ، أي أمتك الآية ، وفي الباطن .

﴿وَإِنَّهُ﴾ أي عليّاً عليه السلام : (لذكر لك) ، يا محمد أي تطيع الله وتعبدّه وتذكره بإقامة الدعوة إليه وإلى سبيله وذلك هو ولاية علي عليه السلام ، وفي وجه آخر من الباطن .

﴿وَإِنَّهُ﴾ أي رسول الله صلى الله عليه وآله : ﴿لَذِكْرُ لَكَ﴾ يا علي ﴿وَلِقَوْمِكَ﴾ أي شيعتك يعني أن محمداً يقيم ذكرك في الأمة بنصبك يوم الغدير وغيره فيذكرك بما ذكرك الله به من الخلافة والولاية : ﴿وَسَوْفَ تُسْأَلُونَ﴾ ، يعني أنه سوف تسأل يا علي وأهل بيتك هل أديت ما بلغك به رسول الله أنت وأهل بيتك إلى الأمة : ﴿وَسَوْفَ تُسْأَلُونَ﴾ ، أي سوف يسألونكم الأمة عما يحتاجون إليه في أمور دينهم ومعاشهم ومعادهم ورسول الله صلى الله عليه وآله هو الذكر قال تعالى : ﴿أَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ ذِكْرًا ۖ رَسُولًا يَتْلُوا عَلَيْكُمْ ءَايَاتِ اللَّهِ جَنَّتِ﴾ ، وسمى صلى الله عليه وآله ذكراً لأنه صلى الله عليه وآله يذكر الله ويذكر عبادة الله ويذكر الآخرة ويذكر كل ما يحتاج إليه وبه يذكر الله وبطاعته يذكر الله صلى الله عليه وآله وكتب أحمد بن زين الدين .

مسألة : قال النبي صلى الله عليه وآله : (علماء أمتي كأنياء بني إسرائيل) ، هل المراد من العلماء الأئمة أو غيرهم من المتشرعين العاملين أو الأعم فعلى الأول والثالث يلزم أن يكون الأئمة مساوين للأنبياء أو أضعف منهم لأن المشبه به أقوى؟

الجواب قال بعضهم : إن المراد بهذه العلماء هم الأئمة عليه السلام لأن إطلاق هذا الاسم يتبادر إليهم كما قال عليه السلام : (نحن العلماء وشيعتنا متعلمون وسائر الناس غشاء) ، ولا ريب في صدقه عليهم حقيقة .

وقوله صلى الله عليه وآله : (كَأَنْبِيَاءِ بَنِي إِسْرَائِيلَ) ، في وجوب طاعتهم ويؤيده قوله صلى الله عليه وآله : (مِثْلَ عَلِيٍّ) عليه السلام : (كَمِثْلِ سِتَّةٍ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ) ، ولا يلزم من هذا ونحوه تفضيل الأنبياء عليه السلام لأنَّ المراد بهذا التشبيه تبين الوصف بوجه من الشبه والتنظير وهذا القول قوي وقال بعضهم : المراد بهم سائر العلماء من هذه الأمة ووجه التشبيه أنهم لما كانوا حملة العلم إلى الرعية وجب القبول منهم كما يجب القبول من الأنبياء أو أنهم ما بين من سواهم كالأنبياء بين أممهم ويؤيد هذا قول علي عليه السلام في شرطة الخميس من أصحابه في تحريضهم على القتال حين مدحهم بقول النبي صلى الله عليه وآله : (عِلْمَاءُ أُمَّتِي كَأَنْبِيَاءِ بَنِي إِسْرَائِيلَ) ، وأما أن المشبه به أقوى من المشبه فليس جارياً في هذا الحديث لعدم لزوم ذلك لجواز أن يكون المراد منه البيان بوجه ما وكتب أحمد بن زين الدين .

مسألة : رُوي الشيخ رحمه الله في التهذيب عن علي عليه السلام أنه قال : (إِنْ أَوَّلَ صَلَاةٍ أَحَدُكُمْ الرُّكُوعَ) ، بيّنوا المقصد والمطلب .

الجواب : الظاهر أن المراد منه معنى آخر وهو أنه إذا بلغ الركوع كان له حكم غير حكم ما لم يبلغ لأنَّ الركوع هو معظم الركعة مثل : نسي الأذن والإقامة فإذا ذكرهما قبل الركوع جاز له المضي وجاز له قطع الصلاة وإعادتهما واستئناف الصلاة وإذا ذكرهما بعد الدخول في الركوع وجب عليه المضي ولم يجز له القطع ، وكذلك المتيّم إذا وجد الماء المتمكن من استعماله قبل الركوع قطع الصلاة على القول المختار بخلاف ما إذا وجد ذلك

بعد الدخول في الركوع فإنه يجب عليه المضي في صلاته فكأنه عليه السلام قال : أول صلاة أحدكم الذي يلزمه المضي معه وإن عرض له مقتضٍ في بعض الأحوال الركوع ، وعلى هذا المعنى يحمل الحديث وذلك لحصول معظم الركعة أحمد بن زين الدين .

مسألة الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر : بيّنوا ، إن كثيراً من المؤمنين أحوالهم في الدنيا في نهاية الاستقامة والسعة وكثير من الكافرين حالهم في الدنيا في نهاية الضيق والعسر فكيف توفيق الحديث؟

الجواب : الدنيا سجن المؤمن : فمن في سعة وهو مؤمن فما أعدّ له من الخيرات يوم القيامة شيء عظيم إذا وصل إليه عرف أنه في الدنيا في سجن ضيق ، وجنة الكافر فمن كان من الكافرين في ضيق إذا وصل إليه ما أعدّ له من العذاب يوم القيامة عرف أنه كان في الدنيا في جنة بالنسبة إلى حاله في الآخرة وإن كان في ضيق ومعنى آخر ، أن خيرات الدنيا كلها للكافرين بالقدر وإن كانت ما خلقت إلا للمؤمنين وشرور الدنيا للمؤمنين بالقدر وإن كانت من الكافرين وبهم ، وفي الآخرة بالعكس ، وإنما أعطي بعض المؤمنين شيئاً من الخيرات وبعض الكافرين شيئاً من الشرور لئلا يجتمع الناس على الكفر إذا رأوا كل من كفر استغنى ، وكل من آمن افتقر وكتب أحمد بن زين الدين .

أفيدوا أبقاكم الله : إن العامي يجوز له تقليد المجتهد أو غيره في ثبوت رؤية هلال شهر رمضان أو شوال فليصم ويفطر بمجرد قوله : ثبت عندي أن اليوم من شهر رمضان أو شوال أم صومه وإفطاره

موقوف على أن يثبت عنده بخصوصه بشهادة العدلين أو الشيع مع أنه لا يدري معنى العادل والشيع وهل الأمر منحصر في حصول الظن من شهادة العدلين أو العلم من الشيع ، فيجب على كل فرد من الأفراد معرفة العادل والشيع أم يجوز لكل فرد من المكلفين الصوم أو الإفطار بمجرد حصول علمه بأي وجه كان ولو حصل علمه من قول واحد غير عادل بل أكثر العوام يسندون علمهم بقول ثلاثة أو أربعة مثلهم ولو كان حصول العلم منحصراً في الشيع وكان حصوله من غيره غير معتبر فلو حصل علمه بالرؤية من غير الشيع ، ولا يجوز له الإفطار يلزم أن يكون صائماً مع علمه بأنه في شوال بينوا تؤجروا؟

الجواب : إذا حكم المجتهد بثبوت الهلال وجب على مقلده تقليده لا إذا قال : ثبت عندي فإنه لا يجب على مقلده بمجرد الثبوت وإذا شهد العدلان عند المقلد بثبوت الهلال فالظاهر أنه يثبت في حقه ويجب عليه العمل به وكذا بالشيع إذا حصل له به الظن المتأخم للعلم والمعتبر عندي في العدالة ما يظهر به عدالة الرجل عند أهل محلته بظاهر صلاحه عند الرجل والمرأة بل والمميزين من الصبيان يعني أنه معروف عندهم ظاهراً بالديانة ومن كان كذلك لا يخفى حاله على المقلد وأما مجرد الإخبار فلا يجوز له التعويل عليه بل الظاهر أن ما يثبت به الحكم عند المقلد ، هو ما يثبت به عند المجتهد إلا أن المجتهد إذا حكم جرى حكمه على مقلده والمقلد لا حكم له ، وإنما يثبت في حق نفسه خاصة وأما رؤية المقلد فلا إشكال في إلزامه بحكمها حتى لو حكم المجتهد بحكم يخالف رؤية مقلده وجب على المقلد الأخذ بمقتضى رؤيته

ويترك حكم من يقلده إذا خالف رؤيته لأن الرؤية حكم قطعي وتقليده ظني وكتب أحمد بن زين الدين .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اللهم صلّ على محمد وآل محمد وجلّلي بسترک ، ولا تؤدبني [لا تعذبني] ، بعقوبتك يا من لا يحتقر أهل الحاجة إليه ، أنت وعدتني على لسان وليك الناطق عنك وأنت لا تخلف الميعاد أن تغفر لكل من استغفرت له وطمع في وعدك المؤمنون فلا تخلف وعدك الجاري على عميم فضلك السابق على لازم قدرک وعدلك يا أرحم الراحمين ، اللهم بكرمک وفضلک صلّ على تراجمة مشيتک وألسنة إرادتك واغفر لعبدک کاظم بدعوة وليک [وابن أوليائك الکاظم عليهم صلواتک وأمنه في الدنيا ، وفي البرزخ ، وفي الآخرة من سخطک فقد أمنتہ عليك بإذنک على لسان وليک] ، وأنت تعلم ما اطمأنتت به وسكنت إليه من أنه لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم وصلى الله على محمد وآله [اللهم] ، اغفر له ولوالديه ولمن صدقه وصدق له وصدقه يا خير الغافرين ، اللهم لا تفضحني بخفي ما اطلعت عليه من سري يا من أظهر الجميل وستر القبيح يا غفار الذنوب يا ستار العيوب ، اجتهد في نجاتي وسلامتي من محذور ما تعرضت به في تحصيل نجاتک وسلامتک من الخطر العظيم [والحمد لله رب العالمين حامداً مصلياً مستغفراً] .

إذا أردت استعمال اذكر فاذكر لدفع مكاره الدنيا والآخرة : (اعتصمت بالله) ، تقولها ثلاث وأربعين مرة فإن قلتها بعدد حساب الجمل فهو أنجح .

ولدفع ما يجرد في الحق من ضرر البصر والتفأل والدعوى وعدم

الرضا بالقضاء وما أشبه ذلك : (اعتصمت بك يا رب من شر ما أجد في نفسي فاعصمني من ذلك) ، تقولها ولو مرة واحدة .
وتقول عند المضايق : ﴿ حَسْبِيَ اللَّهُ ﴾ ، مائة وست أربعين مرة تتفرج .

وتقول للنوائب والحوادث اثنين وأربعين مرة : ﴿ تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ ﴾ ، وإن قلتها بعدد الجمل الكبير فهو أنجح .
وهذه الأذكار وما أشبهها سريع الإجابة بشرط الإقبال والتوجه التام عند كل لفظة تذكر مطلوبك من غير تصور له ، ولا لنفسك ، وإنما تتوجه إلى معطي الخيرات جل وعلا وصلى الله على محمد وآله الطيبين الطاهرين .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

هذه فوائد متفرقة تلقيناها وأخذناها وكتبناها [هذه فوائد متفرقة مأخوذة بواسطة واحدة] ، من نسخة طومار شيخنا العالم الكامل البذل النحرير الشيخ أحمد بن الشيخ زين الدين الأحسائي مدّ ظله العالي على رؤوس الطالبين فكان مما كتب فيه أنه :

وعن أمير المؤمنين عليه السلام أنه قال : (من شكى أضراره فليأخذ من موضع سجوده وليمسحه على الموضع الذي يشتكي فيقول : (بسم الله والشافعي الله ، ولا حول ، ولا قوة إلا بالله العلي العظيم) .

وروي عن أبي الحسن الماضي عليه السلام : (قال ضربت على أسناني فجعلت عليها السعد وقال : (خل الخمر يشد اللثة) وقال : (يأخذ حنطة (كذا) ويقشر ويستخرج دهنها فإن كان

الضرس مأكولاً منحفراً يقطر فيه قطرتان من الدهن ويجعل منه في قطنة واجعلها في أذنك التي تلي الضرس ثلاث ليال فإنه يحسم ذلك بإذن الله تعالى) وفيه أيضاً رقية جبرائيل عليه السلام للحسين بن علي عليهما السلام (العجب كل العجب لدابة تكون في الفم تأكل العظم وتترك اللحم أنا الراقي والله عز وجل الشافي الكافي لا إله إلا الله والحمد لله رب العالمين وإذ قتلتم نفساً فادراأتم فيها والله مخرج ما كنتم تكتمون فقلنا اضربوه ببعضها) تضع يدك على الضرس ثم ترقيه من جانبه سبع مرات يهدأ [مرات بهذا يبرأ] ، إن شاء الله تعالى .

أيضاً يكتب له في قرطاس ويعلق على الجانب الذي يشتكي (بسم الله الرحمن الرحيم أشهد أنك لست بإله استحدثناك ، ولا برب يبيد ذكرك ، ولا ملك يشركك قوم لقصور منك يفضون (يقضون خ ل) معك ، ولا كان قبلك ، ولا كان من إله يلجأ (نلجأ خ ل) له ونتعوذ به وندعوه وندعك ، ولا أعانك على خلقنا من أحد فيشك فيك سبحانه وبحمدك صلّ على محمد وآله واشفه بشفائك عاجلاً) .

أيضاً لوجع الضرس فاتحة الكتاب إذا قرأ على الضرس ، الوجع يبرأ من ساعته وذلك أن يكتب الإنسان على لوح طاهر بعد أن يوضع عليه رمل طاهر ويكتب بمسمار أو عود هذه الحروف (ا ب ج د ه و ز ح ط) وهي الـو فـق الـثـلاثي ويضع المسمار على أول حرف ويقرأ الفاتحة بعده ويسأل صاحب الألم وهو واضع إصبعه على الضرس المتألم ويسأله هل شفيت أو نجيت؟ ولا يزيل إصبعه فإن شفي وإلا فانقل إلى الحرف الثاني ، واقراً الفاتحة بعدد الحرف

واسأله هل لوجع [الوجع] ، سكن؟ فإن شفي وإلا فانقل إلى الحرف الثالث واقرأ الفاتحة بعدده وهكذا إلى آخره .

أيضاً لوجع الضرس يكتب في بيضة دجاجة ويطبخ في خلّ ويحطّ في الخلّ صمغة ريح وهي الحلتيت حتى تنضج البيضة ثم تقشر ويبخر الفم بالقشور ويأكل البيضة على الضرس الذي يوجعه ويتمضمض بالخل وهو ساخر [ساخن] ، ثلاث مرات أو سبع مرات حتى يسكن الوجع والله الشافي وهو هذا

سطرمانك وسك ١١٤٣٣ هـ مع ١١٤٣٣ هـ ٩

وأيضاً مثله [مثله] ، هو

سططين ح ١٩١٢ هـ ١٣١٥ هـ ١٩٢١ هـ
ومات هلك هلك هلك

في القاموس وعصير أصله يعني السلق ترياق وجع السن والأذن والشقيقة .

فائدة لوجع الضرس: يؤخذ مرزنجوش ويطبخ في الخل ويمسك في الفم يزول عنه وجع الضرس بإذن الله تعالى .

لوجع الضرس يكتب على لوح أو كربة (طسمعل) وتحط السكين على حرف وتقرأ على كل حرف ما تيسر من القرآن والمضروس يضع يده على الضرس الموجوع ويقرأ عليه (اسكن

أيها الضرس الضارب بجاه علي بن أبي طالب) فإن سكن فهو المطلوب وإلا فانقل إلى الحرف الآخر .

وهكذا في الحديث المشهور عن علي عليه السلام إلى أن قال : ثم قام إليه آخر فقال يا أمير المؤمنين عليه السلام أخبرني عن الضالة فقال عليه السلام : (اقرأ يس في ركعتين وقل : (يا هادي الضالة رد علي ضالتي) ففعل فرد الله عليه ضالته) .

لإبطال السحر : منقول عن أمير المؤمنين عليه السلام يكتب في رق ظبي ويعلق عليه فإنه لا يضره وهو : (بسم الله وبالله بسم الله ما شاء الله بسم الله لا حول ولا قوة إلا بالله [بالله العلي العظيم] ، قال موسى : ما جئتم به السحر إن الله سيبطله إن الله لا يصلح عمل المفسدين [المفسدين ليحق الحق بكلماته ولو كره المجرمون] ، ﴿ فَوَقَعَ الْحَقُّ وَبَطَلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٨٨﴾ فَغُلِبُوا هُنَالِكَ وَانْقَلَبُوا صَغِيرِينَ ﴾) .

عوذة عن البواسير : عن أمير المؤمنين عليه السلام وهي : (يا جواد يا ماجد يا رحيم يا قريب يا مجيب يا باري يا راحم صل على محمد وآله واردد علي نعمتك واكفني شر وجعي) .

عوذة للأوجاع عن الكاظم عليه السلام يكتب في رق ويعلق على الصبي يدفع الله عنه بها كل علة وهي : (بسم الله أعوذ بوجهك الكريم العظيم وعزتك التي لا ترام وقدرتك التي لا يمتنع منها شيء ، من شر ما أخاف في الليل والنهار ومن شر الأوجاع كلها ومن شر الدنيا والآخرة ومن كل سقم أو وجع أو هم أو مرض أو بلاء وبلية أو مما علم الله أنه خلقني له ولم أعلمه من نفسي ، وأعذني يا رب من شر ذلك كله في ليلي حتى أصبح ، وفي نهاري حتى أمسي وبكلمات الله التامات التي لا يجاوزهن بر ، ولا فاجر

ومن شر ما ينزل من السماء وما يعرج فيها وما يلج في الأرض وما يخرج منها وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين ، أسألك يا رب بما سألك به محمد صلى الله عليه وآله وأهل بيته ، حسبي الله لا إله إلا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم أختتم على ذلك منك يا بري يا رحيم باسمك الله الواحد الأحد الصمد وصلى الله على محمد وآل محمد وادفع عني سوء ما أجد بقدرتك) .

عوذة للمصروع عن أبي عبد الله عليه السلام تعوذ المصروع وتقول : (عزمت عليك يا ريح ويا وجع بالعزيمة التي عزم بها علي بن أبي طالب ورسول الله على جن وادي الصبرة فأجابوا لما أجبته وأطعته وخرجت عن فلان ابن فلانة الساعة) .

عوذة لكل وجع عن أبي جعفر محمد بن علي عليهما السلام : تضع يدك على فمك وتقول : (بسم الله الرحمن الرحيم) ثلاث مرات ، (بجلال الله) ثلاث مرات ، (بكلمات الله التامات) ثلاث مرات ثم تضع يدك على موضع الوجع وتقول : (أعوذ بعزة الله وقدرته على ما يشاء من شر ما تحت يدي) ثلاث مرات يسكن بإذن الله تعالى .

عوذة لمن رماه الجن بالحجر : عن رسول الله صلى الله عليه وآله (ليأخذ الحجر الذي رمي [يرمى] ، به فليرم من حيث رمي ويقول : حسبي الله وكفى سمع الله لمن دعا ليس وراء الله منتهى) انتهى .

عوذة لمن يريد الدخول على السلطان : عن أبي الحسن الرضا عن موسى بن جعفر صلوات الله عليهم (لما نظرت إلى السلطان قلت : يا من لا يضام ، ولا يرام و به تواصل الأرحام صلّ على محمد وآله واكفني شره بحولك وقوتك) انتهى .

تنوير في أدعية الأمراض للصداع كان للملك النجاشي صداع فكتب إلى النبي صلى الله عليه وآله في ذلك فبعث إليه هذا الحرز فخاطبه في قلنسوته فسكن ذلك عنه وهو : (بسم الله الرحمن الرحيم بسم الله الملك الحق المبين شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولوا العلم قائماً بالقسط ، لا إله إلا هو العزيز الحكيم لله نور وحكمة وعزة وقوة وبرهان وقدرة وسلطان ورحمة ، يا من لا ينام لا إله إلا الله إبراهيم خليل الله لا إله إلا الله موسى كليم الله ، لا إله إلا الله عيسى روح الله وكلمته ، لا إله إلا الله محمد رسول الله وصفية وصفوته صلى الله عليه وآله وسلم عليهم أجمعين اسكن سكنتك بما سكن له ما في السماوات والأرض وبمن يسكن له ما في الليل والنهار وهو السميع العليم رخاء حيث أصاب والشياطين ألا إلى الله تصير الأمور) .

وعن الصادق صلوات الله عليه للصداع : (يا طاهي يا ذر يا طمنه يا طنات [طنات]) .

وروي عن الرضا صلوات الله عليه تقرأ على الرأس : (يا طاهي يا ذري يا طمينه يا طنات) وقال عليه السلام : (هي أسماء عظام) .

للصرع عن الباقر صلوات الله عليه أنه اشتكى إليه رجل من المؤمنين فقال : يا بن رسول الله إن لي جارية تتعرض لها الأرواح فقال عليه السلام : (عوذها بفاتحة الكتاب والمعوذتين عشراً عشراً ثم اكتبها لها في قدح بمسك وزعفران واسقها إياها ويكون في شربها ووضوئها وغسلها ففعلت ذلك به ثلاثة أيام فذهب الله به) .

للشور : عن أبي الحسن الأول صلوات الله عليه اكتب هذه الآية

(الله نور السماوات والأرض) إلى آخره مرات في جام ثم اغسله وصيره في قارورة واكتحل به .

لوجع الأذن : عن أبي عبد الله عليه السلام ضع يدك عليه وقل :
(أعوذ بالله الذي سكن له ما في البر والبحر والسماوات والأرض وهو السميع العليم) سبع مرات .

لوجع الفم : عن أبي عبد الله عليه السلام ضع يدك عليه وقل :
(بسم الله الرحمن الرحيم بسم الله الذي لا يضر مع اسمه داء ،
أعوذ بكلمات الله التي لا يضر معها شيء قدوساً قدوساً باسمك يا
رب الطاهر المقدس المبارك الذي من سألك به أعطيته ومن دعاك
به أجبته أسألك يا الله يا الله يا الله أن تصلي على محمد وآل محمد
النبي وأهل بيته أن تعافيني مما أجد [اخذ] ، في فمي ورأسي ،
وفي سمعي ، وفي بصري ، وفي بطني ، وفي ظهري ، وفي يدي ،
وفي رجلي ، وفي جميع جوارجي كلها) فإنه يخفف عنك إن شاء
الله .

للبخر : عن موسى بن جعفر صلوات الله عليهما قل وأنت ماجد
[ساجد] ، (يا الله يا الله يا رحمن يا رب يا سيد السادات يا إله
الآلهة يا مالك الملك يا مالك الملوك اشفني بشفائك في هذه
الدعاء [من هذا الدعاء] ، واصرفه عني فإني عبدك وابن عبدك
أثقلب في قبضتك) .

لوجع الأضراس : عن الباقر صلوات الله عليه : إذا أحسست
بذلك فضع يدك عليه واقرأ سورة الحمد وقل هو الله أحد ثم اقرأ
﴿ وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ صُنِعَ اللَّهُ الَّذِي أَنْفَنَ كُلَّ
شَيْءٍ إِنَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَفْعَلُونَ ﴾ .

عوذة للسُّل : عن الرضا صلوات الله عليه قال : أنه [قال أن] ،
 هذه عوذة شيعتنا للسُّل : (يا الله ويا رب الأرباب ويا سيد السادات
 ويا إله الآلهة ويا ملك الملوك ويا جبار السماوات والأرض اشفني
 وعافني من دائي هذا فإني عبدك وابن عبدك أتقلب في قبضتك
 وناصيتي بيدها [بيدك] تقولها ثلاث .

لوجع البطن والظهر تلقى على القفا تقول : (بسم الله وبالله
 وبصنع الله الذي أتقن كل شيء إنه خبير بما تفعلون ، اسكن يا ربح
 بالذي سكن له ما في الليل والنهار وهو السميع العليم) .

أيضاً عن أمير المؤمنين صلوات الله عليه تشرب ماءً حاراً
 وتقول : (يا الله يا الله يا رحمن يا رحيم يا رب الأرباب يا إله
 الآلهة ، يا ملك الملوك يا سيد السادات اشفني بشفائك من كل داء
 وسقم فإني عبدك وابن عبدك أتقلب في قبضتك) .

لوجع السرة عن أبي عبد الله عليه السلام ضع يدك على الموضع
 وقل : (وإنه لكتاب عزيز لا يأتيه الباطل من بين يديه ، ولا من
 خلفه تنزيل من حكيم حميد) ثلاثاً .

للقولنج : عن الصادق عليه السلام يكتب له الفاتحة والتوحيد
 والمعوذتين ثم يكتب (أعوذ بوجه الله العظيم وبعزته التي لا ترام
 وبقدرته التي لا يمتنع منها شيء من شر هذا الوجع ومن شر ما فيه
 [فيه ومن شر ما أجد منه]) ثلاثاً ثم يشربه على الريق .

لوجع الخاصرة : عن الباقر عليه السلام قال : إذا فرغت من
 صلاتك فضع يدك على موضع السجود ثم امسحه واقرأ (أفحسبتم
 إنما خلقناكم عبثاً وأنكم إلينا لا ترجعون فتعالى الله الملك الحق لا

إله إلا هو رب العرش الكريم ومن يدع مع الله إلهاً آخر لا برهان له به فإنما حسابه عند ربه أنه لا يفلح الكافرون وقل رب اغفر وارحم وأنت خير الراحمين) .

لوجع المثانة : عن الصادق عليه السلام عوذة [عوذه] ، بهذه الآيات إذا نمت ثلاثاً وإذا انتبهت مرة واحدة فإنه لا تحسن [لا تحس] ، به بعد ذلك (ألم تعلم أن الله على كل شيء قدير ألم تعلم أن الله له ملك السماوات والأرض وما لكم من دون الله من ولي ، ولا نصير) .

لوجع الفرج : عن الصادق عليه السلام قال : عوذة [عوذه] ، بعد أن تضع يدك عليه (بسم الله وبالله ، بلى من أسلم وجهه لله وهو محسن فله أجره عند ربه ، ولا خوف عليهم ، ولا هم يحزنون اللهم إني أسلمت وجهي إليك وفوضت أمري إليك لا ملجأ ، ولا منجأ منك إلا إليك) ثلاث مرات .

للمفاصل [للمفاصل] : عن جعفر بن محمد عليهما السلام قل : (اللهم إني أسألك بأسمائك وبركاتك ودعوة نبيك الطيب المبارك المكين عندك صلى الله عليه وآله وبحقه وبحق ابنته المباركة وبحق وصيه أمير المؤمنين وبحق سيدي شباب أهل الجنة إلا ما أذهبت عني شر ما أجد بحقهم بحقهم بحقك يا إله العالمين) .

لعرق النساء : عن أمير المؤمنين عليه السلام : إذا أحسست به فضع يدك عليه وقل : (بسم الله الرحمن الرحيم ، بسم الله وبالله أعوذ بالله الكبير وأعوذ بالله العظيم من شر كل عرق نعار ومن شر حر النار) ثلاثاً .

لوجع الساقين : عن الصادق عليه السلام قال : عوّذهما بهذه الآيات [الآية] ، سبع مرات (واطل ما أوحى إليك من كتاب ربك لا مبدل لكلماته ولن تجد من دونه ملتحداً) .

لوجع الرجلين : عن الحسين عليه السلام : (إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ويتم نعمته عليك ويهديك صراطاً مستقيماً ، وينصرك الله نصراً عزيزاً هو الذي أنزل السكينة في قلوب المؤمنين ليزدادوا إيماناً مع إيمانهم والله جنود السماواة والأرض وكان الله عزيزاً حكيماً) .

للבוاسير : عن الرضا عليه السلام تكتب سورة يس بالعسل مع الفيل [النيل] ، وتمحى وتشرب .

للبهق : عن أبي عبد الله عليه السلام في جام واغسله - واشربه .

في السلعة : عن أبي عبد الله صلوات الله عليه قال : شكى إليه رجل من الشيعة سلعة ظهرت به فقال له أبو عبد الله عليه السلام : صم ثلاثة أيام ثم اغتسل في اليوم الرابع عند زوال الشمس وابرز لربك وليكن معك خرقة نظيفة فصلّ أربع ركعات واقرأ ما تيسر من القرآن واخضع ، فإذا فرغت من صلاتك فألق ثيابك وابرز [اتزر] ، بالخرقة والزق خدك الأيمن على الأرض وقل بابتهاال وتضرع وخضوع وخشوع : (يا واحد يا أحد يا كريم يا حنان يا قريب يا مجيب يا أرحم الراحمين صلّ على محمد وآل محمد واكشف ما بي من مرض وألبنسي العافية الكافية في الدنيا والآخرة وامن علي بتمام النعمة وأذهب ما بي فقد آذاني وغمّني) وتشد عليها صفحة من أسرب فتحللها .

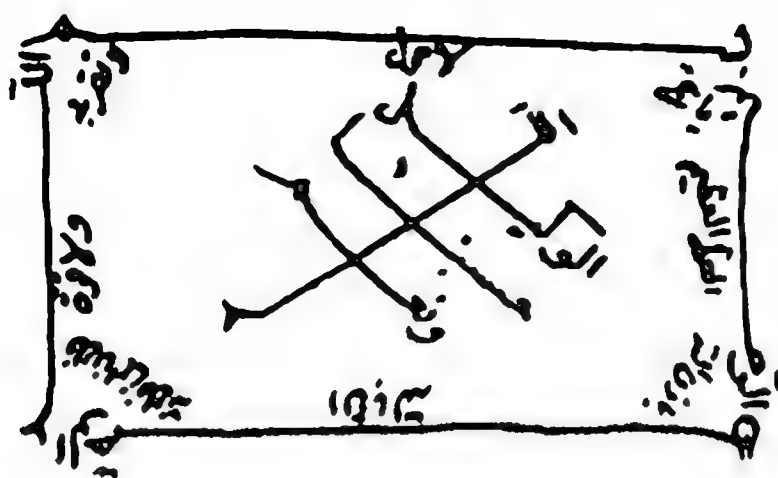
للبشر : عن الصادق عليه السلام إذا أحسست للبشر [بالبشر] ،
فضع عليه السبابة ودور ما حوله وقل : (لا إله إلا الله الحلیم
الکریم) سبع مرات فإذا كان في السابعة فضمده وشدده بالسبابة .

للحنازير : عن الرضا صلوات الله عليه اقرأ عليها : (يا رؤف يا
رحيم يا رب سيدي) واطلب الشفاء .

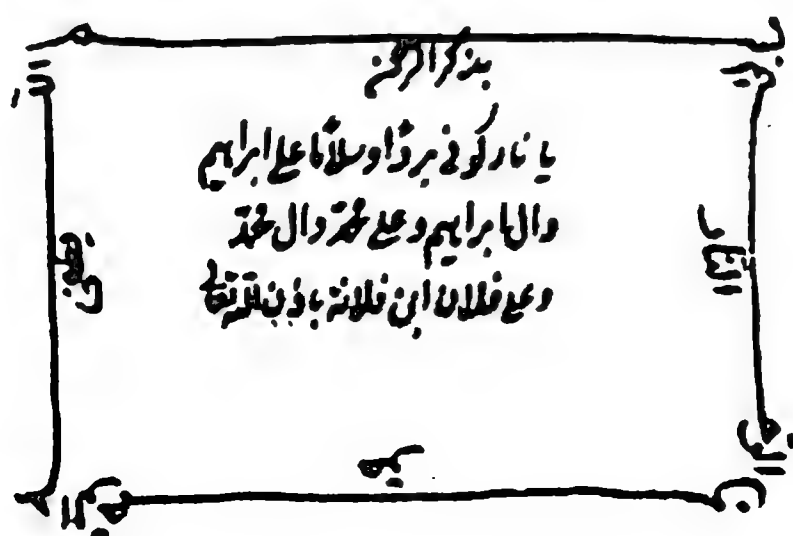
للحمى : عن الصادق عليه السلام : (بسم الله أرقيك يا محمد
بسم الله أشفيك بسم الله من كل داء يعيبك بسم الله خذها فلتهنئك
بسم الله الرحمن الرحيم فلا أقسم بمواقع النجوم لتبرأَن بإذن الله)
ويشد على عنق المحموم .

أيضاً عنهم عليهم السلام يكتب في رق ويعلق على المحموم :
(اللهم إني أسألك بعزتك وقدرتك وسلطانك وما أحاط به علمك
أن تصلي على محمد وآل محمد وأن لا تسلط على فلان بن فلانة
شيئاً مما خلقت بسوء وارحم جلده الرقيق وعظمه الدقيق من فورة
الحريق اخرجي يا أم ملدم يا آكلة اللحم وشاربة الدم حرّها وبردها
من جهنم إن كنت آمنت بالله الأعظم ألا تأكلي لفلان بن فلانة
لحماً ، ولا تمصي له دماً ، ولا تنهكي له عظماً ، ولا تثوري غماً ،
ولا تهيجي عليه صداعاً وانتقلي عن شعره وبشره ولحمه ودمه إلى
من زعم أن مع الله إلهاً آخر لا إله إلا هو سبحانه وتعالى عما
يشركون) وتكتب [يكتب] ، اسم ذمي أو عدو الله .

أيضاً يكتب ويوضع تحت رأس المحموم هذا المربع المسمى
بمربع بسم الله للحمى



وأيضاً عن الرضا عليه السلام يكتب ويعلق عليه هكذا صورته



ومن حواشي مصباح ابن الباقي يكتب على ثلاث ورقات ويأكل واحدة على الريق على الأولى (بسم الله دارت واستدارت) ، وعلى الثانية (بسم الله حول العرش دارت) ، وعلى الثالثة (بسم الله في غامض علم الله غارت) ، وفي بعض النسخ كذا : على الأولى (بسم الله نادى فشادت) ، وعلى الثانية (حول العرش دارت) ، وعلى الثالثة (بسم الله في علم الغيب غارت) يبلغ [يبلغ] ، كل يوم واحدة عند النوبة .

للغـب على ثلاثة أوراق من الفرصاد على الأول (سوما) ، وعلى الثاني (أوحوما) ، وعلى الثالث (أبواموما) [أبواسوما] ، ويلقى في الماء في ثلاث دفعات وبرواية على ثلاث ورقات (حوما

أوحوما أبرحوما [أبوحوما] ، وفي رواية (حوما طليسوما أبرسوما [حوما طيسوما أبوسوما]) ، فإن [وإن] ، كتب جميع ذلك كان أولى .

للربيع عن أبي الحسن صلوات الله عليه يكتب على يده اليمنى (بسم الله جبرائيل) ، وعلى يده اليسرى (بسم الله ميكائيل) ، وعلى رجله اليمنى (بسم الله إسرائيل [إسرافيل]) وعلى رجله اليسرى (بسم الله لا يرون فيها شمساً ، ولا زمهريراً) وبين كتفيه (بسم الله العزيز الجبار) .

وأيضاً وجد بخط الرضا صلوات الله عليه أنه يكتب على ثلاثة قطع من الكاغذ على الأولى بعد البسملة (لا تخف إنك أنت الأعلى) وعلى الثانية بعد البسملة (لا تخف نجوت من القوم الظالمين) وعلى الثالثة بعد البسملة (ألا له الخلق والأمر تبارك [تبارك الله] ، رب العالمين) ثم يقرأ على كل واحدة التوحيد ثلاث مرات ويبلعه المحموم كل واحدة في يوم .

أيضاً يكتب ويربط على العضد الأيمن (بسم الله الرحمن الرحيم ولو أن قرآناً سيرت به الجبال أو قطعت به الأرض أو كلم به الموتى بل لله الأمر جميعاً) .

للأمن من اللصوص والسبع : عن موسى بن جعفر صلوات الله عليهما قال : من كان في سفر فخاف من اللصوص فليكتب على عرف دابته (لا تخاف دركاً ، ولا تخشى) فإنه يأمن بإذن الله تعالى .

لإرجاع الأبق : عن الصادق عليه السلام اكتب في ورقة أو قرطاس (بسم الله الرحمن الرحيم يد فلان مغلولة إلى عنقه إذا

أخرج يده لم يكـد يراها ومن لم يجعل الله له نوراً فما له من نور)
ثم اجعلها بين عودين ثم ألقها في كرة [كوة] ، بيت مظلم في
الموضع كان يأوي إليه .

للأورام : عن الباقر عليه السلام اقرأ على كل ورم آخر سورة
الحشر : (لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعاً متصدعاً من
خشية الله - إلى - وهو العزيز الحكيم) .

وعن داود بن رزين قال : وعكت في المدينة وعكاً شديداً فبلغ
ذلك أبا عبد الله عليه السلام فكتب إلي : قد بلغني علّتك فاشتر
صاعاً من بر ثم استلق على قفاك وانثره على صدرك كيفما انتثر
وقل : (اللهم إني أسألك باسمك الذي إذا سألك به المضطر
كشفت ما به من ضر ومكنت له في الأرض وجعلته خليفتك على
خلقك أن تصلي على محمد وآل محمد وأن تشافيني من علتي)
واستو جالساً واجمع البر من حولك وقل مثل ذلك واقسمه مدّاً مدّاً
لكل مسكين وقل مثل ذلك وقال داود : ففعلت ذلك فكأنما نشطت
من عقال وقد فعله غير واحد وانتفع به .

وإذا أردت أن تأكل تربة حرم [حريم] ، الحسين عليه السلام
للشفاء من العلل فتأخذ منها أقل من حمصة وتقول : (اللهم رب
هذه التربة الطاهرة المباركة وربّ النور الذي أنزل فيه وربّ الجسد
الذي سكن فيه وربّ الملائكة الموكلين به صلّ على محمد وآل
محمد واجعل هذا الطين لي أماناً من كل خوف وشفاء من كل داء)
فتذكر مرضك وتأكل وتشرب جرعة ماء بعده وتقول : (بسم الله
وبالله اللهم اجعله رزقاً واسعاً وعلماً نافعاً وشفاءً من كل داء وسقم
إنك على كل شيء قدير اللهم ربّ هذه التربة المباركة وربّ الوصي

الذي وارته صلّ على محمد وآل محمد واجعل هذا الطين لي شفاء من كل داء وأماناً من كل خوف وعزّاً من كل ذل وعافية من كل سوء وغنى من كل فقر) .

وفي كتاب نثر اللآلئ لعلي بن فضل [فضل الله] ، الحسين الراوندي ذكر أن من قام في زوايا بيته نصف الليل وقال : (يا معيد يا معيد) بسبعين [سبعين] ، مرة ثم قال : (يا معيد رد علي فلاناً) فإنه يأتيه في الأسبوع خبر الغائب .

استغاثه إلى فاطمة عليها السلام أن تصلي ركعتين فإذا سلمت فكبر الله ثلاثاً وسبّح تسبيح الزهراء عليها السلام واسجد وقل مائة مرة : (يا مولاتي يا فاطمة أغيثيني) ثم ضع خدك الأيمن على الأرض وقل كذلك ثم عد إلى السجود وقل كذلك ثم عد إلى السجود وقل كذلك ثم ضع خدك الأيسر على الأرض وقل كذلك ثم عد إلى السجود وقل مائة وعشر مرات واذكر حاجتك تقضى إن شاء الله .

ما يقرأ على ماء النسيان وهو في هذه الأوان ما مضى من ابتداء الحمل ثلاثة وعشرون يوماً تقريباً سورة الفاتحة وآية الكرسي والجحد وسبح اسم ربك الأعلى والمعوذتين والتوحيد كل [كل واحد] ، سبعين مرة و«لا إله إلا الله» سبعين و«الله أكبر» سبعين و«صلّ على محمد وآل محمد» سبعين و«سبحان الله والحمد لله ، ولا إله إلا الله والله أكبر» سبعين مرة وتشرب منه سبعة أيام غدوة وعشيّاً يكون شفاء من كل داء ومرض .

(النسختان مختلفتان من هنا إلى آخر الفقرات ونقدم أولاً ما كان في نسخة المتن ثم نتلوه بما في نسخة البدل) .

فائدة إذا ضاع لك شيء فاكتب في كفك هذه الأسماء واطلبه
تجده

طباكا كما حباب

فائدة لوجع الضرس يؤخذ مرزنجوش فيطبخ في الخل ويمسك
الفم يزول عنه الوجع بإذن الله تعالى .

وأيضاً لوجع الضرس يؤخذ عقاقياً ويوجع [يوضع] ، على
موضع الوجع يزول عنه إن شاء الله تعالى وإن كان من الحرارة
يوضع عليها كات هندی .

لعين العاين يكتب الحمد والمعوذتين ويكتب أيضاً بعدها (حبس
حابس وحجر يابس وتراب دامس وماء فارس في عين العاين ، وفي
أحب الخلق إليه ، وفي كبده وكليته) ويكتب بعده ﴿ وَإِنْ يَكَاذُ الَّذِينَ
كَفَرُوا ﴾ إلى آخر السورة .

بسمع من الشيخ دام ظله وروي عن الصادق عليه السلام إذا قلّ
خير في البيت يكتب هذان البيتان في البيت يعني في جدرانها هذا
بيتان :

إذا قل خير البيت ضاق بأهله

وإن كان (بيتاًظ) ، واسع الطول والعرض

ويتسع البيت المضيق بأهله

إذا كان فيها الخير بعض على بعض

أيضاً سمع من الشيخ الجليل هذان البيتان .

(وأما ما كان في نسخة البدل فقط :)

فائدة لطرد الفأرة من البيت يكتب ويعلق في البيت أو المكان هذا : (يا فأرة بالله الذي أنزل التوراة على موسى بن عمران عليه السلام والإنجيل على عيسى عليه السلام والزبور على داود عليه السلام والفرقان على محمد المصطفى صلى الله عليه وآله أن تخرجي من هذا الموضع إلى الأرض بقدرة الله وعظمته عليكم إلا ما تحولتم) .

ومن المجربات رؤية ما أضمرت في المنام تكتب الكتاب وتضعه في يدك وتنام فإنك ترى العجب وهو لجميع المهمات كلها ، ولا تخف في نومك وتكون على طهر وثيابك وبدنك وفراشك طاهرة وتكون وحدك ليلة الخميس أو ليلة الجمعة أو الإثنين والكتابة هذه

سلطان رشها وناسا وعنا من هو محوادر طمر رود

وهذه الكلمات لا تهون فيها فإن فيها فضلاً لا يعرفه إلا من جرّبه والله أعلم .

لرؤية النبي صلى الله عليه وآله رُوي عن النبي صلى الله عليه وآله (من قرأ عند النوم هذه الآيات السبع ثلاث مرات بقصد رؤيتي فإنه يراني في المنام البتة ومن وقع في بلاء وقرأها سبع مرات خلص من ذلك البلاء ، ومن أراد أن يصير غنياً فليقرأهن عقيب كل صلاة سبعين مرة ومن أراد أن يمضي إلى السلطان فليقرأهن سبع مرات ويمضي إليه فإنه لا يخشاه ومن كان له خصم قوي فليقرأهن وليقابل

خصمه فإنه يضعف ومن قرأهن سبع مرات على مريض ونفخ عليه فإنه يبرأ إن شاء الله تعالى وهي هذه (وكفى بالله ولياً وكفى بالله نصيراً وكفى بالله حسيباً وكفى بالله وكيلأً وكفى بربك هادياً ونصيراً وكفى به بذنوب عباده خبيراً بصيراً وكفى الله المؤمنين القتال وكان الله قوياً عزيزاً) والسلام على من اتبع الهدى .

* * *

ديوان المراثي
وقصائد وأشعار أخرى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(القصيدة الأولى)

مما قال أحمد بن زين الدين في رثي أبي عبد الله الحسين عليه
السلام :

نَعَى النَّعِيَّ مُصَابَ الْهَاشِمِيِّنَا
كَأَنَّ عَاشُورَ بِالْأَحْزَانِ يَغْنِينَا
فَقُمْتُ فِي الْحَالِ عَنْ تَمْيِيزِ رُزْئِهِمْ
بِالْحُزْنِ إِذْ صَدَحَ النَّاعِي بِهِ فِينَا
لَهُ رُزْءٌ جَلِيلٌ لَا يُرَى أَبَدًا
إِلَّا لِتَقْطِيعِ أَكْبَادِ الْمُحِبِّينَا
رُزْءٌ فَجَعَةٌ ظَمَّتْ فَكَانَ بِهَا
عَنْ كُلِّ نَائِبَةٍ نَابَتْ تَأْسِينَا
هَذَا الْعُلُوُّ الْكَبِيرُ الْخَطْبُ مَوْقِعُهُ
تَدَبَّرْ وَاسُورَةُ الْإِسْرَاءِ تَالِينَا
هَذَا الَّذِي لَمْ يَدْعُ لِلْمُؤْمِنِينَ عُلَاً
وَلَا سُرُوراً ، وَلَا دُنْيَاً ، وَلَا دِينَا

يَا لِّلرَّجَالِ عَجِيبٌ ذَا الْمُصَابِ أَمَّا
 نَرَى لَنَا مَسْعِدًا بِالنُّوحِ مَحْزُونًا
 لِأَنَّهُ رُزْءٌ فَرْدٌ لَا نَصِيرَ لَهُ
 بَيْنَ الْمَلَاعِينِ مِنْ بَعْدِ الْمُحَامِينَا
 لَهْفِي لَهُ فِي رَجَالٍ أَبْرَقُوا وَهُمْ
 ظَبَا الْقَنَا وَضِيَاءٌ فِي الدِّيَاجِينَا
 كَمْ قَدْ سَقَوْا فَاجِرًا كَأْسَ الرَّدَى وَغَدَاً
 يُسْقَى بِذَلِكَ زَقُومًا وَغَسَلِينَا
 وَكَمْ أَبَادُوا مِنَ الْأَعْدَا بِضَرْبِهِمْ
 جَمًّا غَفِيرًا وَإِنْ كَانُوا قَلِيلِينَ
 لِيَهْنِهِمْ إِذْ دَعَا الدَّاعِي لِحَيْنِهِمْ
 تَصَارَخُوا لِمُنَادِيهِمْ مُلَبِّينَا
 فَجَرَّدُوا لِمَوَاضِي الْعَزْمِ وَادَّرَعُوا
 قُلُوبَهُمْ فَأَتُوا لَلْمَوْتِ مَاشِينَا
 فَعَانَقُوا لِرِضَاهُ الْبَيْضَ وَاشْتَبَقُوا
 إِلَى الْفَنَّا بِالْقَنَا وَالْبَيْضِ رَاضِينَا
 حَتَّى قَضَوْا فَإِذَا قَدْ صَارَ فِعْلُهُمْ
 أَنْ عَانَقُوا مِنْ عَطَاهُ الْخُرْدَ الْعِينَا
 بَيْنَ الصَّفَاحِ وَسُمْرِ الْخَطِّ مَضْرَعُهُمْ
 وَحُزْنُهُمْ فِي حَشَاشَاتِ الْمُوَالِينَا

يَا لَيْتَنِي مِتُّ فِيهِمْ بَيْنَ سَيِّدِهِمْ
وَمِثْلُ أَمْنِيَّتِي جَهْدُ الْمُقْلِينَا
يَا لَيْتَنِي مِتُّ فِيهِمْ كَيْ أَعَدَّ غَدًا
فِي السَّابِقِينَ الْمُجَلِّينَ الْمُصَلِّينَا
يَا لَهْفَ نَفْسِي لِمَوْلَايَ الْحُسَيْنِ وَقَدْ
أَضْحَى فَرِيدًا وَحِيدًا بَيْنَ غَازِينَا
يَدْعُو أَمَا مِنْ نَصِيرٍ جَاءَ يَنْصُرُنَا
أَلَا رَحِيمَ مُحَامٍ جَا يُوَاسِينَا
كُلُّ حَرِيصٍ عَلَى اثْلَافِهِ فَلِذَا
أَبْدُوا مِنَ الْحَقْدِ مَا قَدْ كَانَ مَذْفُونَا
لَا عَظُوفَ لِرُؤُوفِهِ اللَّهُ يَرْحَمُنَا
أَلَا رَوْوْفَ بِنَا رَاجٍ يُرَاعِينَا
أَلَا سَخِيَّ يَبِيعُ اللَّهُ مُهْجَتَهُ
فِي نَصْرِنَا بِجَنَانِ الْخُلْدِ يَأْتِينَا
نَحْنُ وَدَائِعُ جَدِّي عِنْدَكُمْ فَإِذَا
خُنْتُمْ أَمَانَتَهُ مَاذَا تَقُولُونَا
نَقْضِي عَلَى عَطَشٍ وَالْمَاءُ مَاءُ أَبِي
وَمَاءُ جَدِّي وَأَنْتُمْ لَيْسَ تَسْقُونَا
فَحَلَّ فِيهِمْ كَشَاءٍ حَلَّ ذُو لُبْدٍ
فِيهَا كَذَلِكَ هُمْ عَنْهُ يَفِرُّونَا

أَوْ أَنَّهُ مَلَكَ يَنْقَضُ مِنْ فَلَكَ
 فِي كَفِّهِ كَوَكَبٌ يَرْمِي الشَّيَاطِينَ
 حَتَّى قَضَى بِالظُّمَاءِ حَرَّى حَشَاشَتُهُ
 فِي نَاصِرِينَ بِجَنْبِ النَّهْرِ ظَامِينَ
 أَفْدَى لَهُ مِنْ عَلَى الْمَيِّمُونَ حِينَ هَوَى
 عَلَى الثَّرَى عَائِراً إِذْ كَانَ مَيِّمُونَا
 أَفْدِيهِ إِذْ قُطِعَتْ أَوْدَاجُهُ وَغَدَا
 كَرِيمُهُ فِي الْقَنَا كَالْبَدْرِ تَبْيِينَا
 أَفْدِيهِ إِذْ خَبَطَتْهُ الْخَيْلُ رَاكِضَةً
 حَتَّى غَدَا جِسْمُهُ بِالرَّكْضِ مَظْهُونَا
 عُقِّرَتْ كَيْفَ؟ خَبِطَتْ قَلْبَ فَاطِمَةَ
 وَحَيْدِرٍ وَحَشَا خَيْرِ النَّبِيِّينَا
 أَبْكِيهِ مَلَقَى ثَلَاثاً لَا يُجَهَّرُهُ
 إِلَّا الْأَعَاصِيرُ تَخْنِيطاً وَتَكْفِينَا
 وَلَيْسَ زُؤَارُهُ إِلَّا الْفِرَاعِلُ أَوْ
 ضَبْعٌ وَسَبْعٌ أَوْ الْأَطْيَارُ تَبْكِينَا
 وَحَوْلَ مَصْرَعِهِ غُبْرٌ مَلَائِكَةٌ
 لَا يَفْتَرُونَ فَهَمُّ شُعْتٍ يَنْوَحُونَا
 أَبْكِيهِ أُمُّ لَيْتَامِي أُمُّ لَنْسَوْتِهِ
 صَوَارِخاً حَاسِرَاتٍ بَيْنَ سَابِينَا

ألا ابك كلهم أو فابك بعضهم
 فجزؤ ذلك في الأحزان يكفيننا
 وما نسيئ فلا أنسى النساء لها
 نذب يشب الجوى شداً وتهويننا
 كمثلي زينب إذ تدعو الحسين ألا
 يا كافلي من يراعينا ويحمينا
 يا نور ديني والدنيا وزينتها
 يا نور مسجدنا يا نور نادينا
 واضيعتي يا أخي من ذا يلاحظنا
 من كان يكفلنا من ذا يدارينا
 خلقتنا للعدا ما بين ضاربنا
 وبين صاحبنا حيناً وسابينا
 كنا نرجيك للشيدات فانقلبنا
 بنا الليالي فخاب الظن راجينا
 يا ليتني مت لما نظر مصارعكم
 أولم نر الطف ما عشنا ، ولا جينا
 لله مقتولنا لله فانيينا
 لله غابرنا لله ماضيينا
 لله فجمعتنا لله مصرعنا
 لله أولنا لله تالينا

هَامَنْ لَشَكْلِي رَمَاهَا الدَّهْرُ غَافِلَةً
 مِنَ الرَّزَايَا بِأَذْهَى الْخَطْبِ تَعْنِينَا
 هَامَنْ لِمَنْ أَوْحَشَتْ أَبْيَاتُهُمْ لَهُمْ
 وَهُمْ بِقُوا بِصَحَارَى الطَّفِّ ثَاوِينَا
 أَخِي هَذَا ابْنُكَ السَّجَّادُ يَغْتُرُّ فِي
 قُبُودِهِ وَهُوَ يَبْكِيكُمْ وَيَبْكِينَا
 أَخِي هَا هُمْ يُرِيدُونَ الْمَسِيرَ بِنَا
 إِلَى ابْنِ مَرْجَانَةٍ عَنْكُمْ لِيُهْدُونَا
 أَسْتَوْدِعُ اللَّهَ مَنْ لَمْ تُرْجَ أَوْبَتُهُ
 مَنْ نَازَحَ الدَّارَ عَنَّا رَأْسُهُ فِينَا
 وَسَيَّرُوهُمْ غُرَايَا فَوْقَ عَارِيَةٍ
 دَبْرَى ، وَلَا رِفْقَ فِي الْمَسْرِى ، وَلَا لِينَا
 حَتَّى أَتُوا كُوفَةً لِلشَّامِتِينَ ضَحَى
 مُكَشِّفِينَ عَلَى الْأَقْتَابِ عَارِينَا
 وَالرَّأْسُ فَوْقَ سَنَانِ الْعَلَجِ يَقْدُمُهُمْ
 كَبَدِرٍ تَمَّ سَمَاءُ فَوْقَ هَيْعُونَا
 لَهُ رُؤُوسُ الْأُولَى فَازُوا كَأَنَّهُمْ
 كَوَاكِبُ زَهَرَتْ وَهْنًا لِسَارِينَا
 وَأَهْلُ كُوفَانٍ مِنْهُمْ شَامِتٌ بِهِمْ
 قَرِيرُ عَيْنٍ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْوَحُونَا

وفي السّبايا عليّ بن الحسين على
بغيره وهو فيما قال : يُشجينا
يا أهل كوفان كم ذا تضحكون وكم
تُبالغون بما فيه تأذينا
يا أمة السوء لا سقياً لرُبْعكم
يا أمة لم تُراعِ جدنا فينا
لو أننا ورسول الله يجمعنا
يوم القيمة ما كنتم تقولونا
تسيرون على الأقتاب عارية
كأننا لم نُشيد فيكم ديننا
بني أمية ما هذا الوقوف على
تلك المصائب لا تُصغوا لِداعينا
تُصفقون علينا كفكم فرحاً
وأنتم في فجاج الأرض تسبونا
أليس جدّي رسول الله ويلكم
أهدى البرية من سبل المضلينا
يا وقعة الطف قد أورتني حزناً
الله يهتك أستار المسيئينا
أورثت قلبي أحزاناً تجدد ما
كرّ الجديدان لا تبلى وتبلىنا

فكلُّ أرضٍ ويومٍ كربلاءٌ وعَا
 سُورا وشَخْصُكُمْ لي نَضَبَ رائِينَا
 يا سَادَتِي عَبْدُكُمْ يَبْكِي مَصَابِكُمْ
 لَهُ مَدَامُ تُحْكِي الهُطْلَ الْجُونَا
 مِنْ نُونٍ مُقْلَتِهِ فِي نَظْمٍ قَافِيَةٍ
 رَوِيَّهَا النَّوْنُ فِيكُمْ يَا بَنِي نُونا
 غَرّاً بِحُسْنِكُمْ فَقَمّاً بِحُزْنِكُمْ
 تُكَلِّي لِمَا نَابَكُمْ يَا بَنَ الْكَرِيمِينَا
 مِنْ أَحْمَدٍ بَخْلٍ زَيْنِ الدِّينِ عَبْدُكُمْ
 تَقَبَّلُوا يَا بَنِي طَهَ وَيَاسِينَا
 كُونُوا لَنَا فَوْقَ مَا نَرْجُو بِحَبْكُم
 فَمَا لَنَا فِي غَدٍ إِلَّا مَوَالِينَا
 صَلَّى إِلَهُ عَلَيْكُمْ مَا هَدَى بِكُمْ
 مَا فِي خَزَائِنِهِ يَا خَيْرَ هَادِينَا
 تمت بقلم ناظمها .

(القصيدة الثانية)

وقال أيضاً :

نَفَحَاتٍ مِنْ رَوَابِي نَجْدٍ
 بَرْدِي وَجْدِي بِرَدِّي وَجْدِي

وَاَنْفُخِي فِي الرُّوحِ مَا يَنْعِشُنِي
 وَأَنْفَحِي بِالرُّوحِ جِدِّي جِدِّي
 وَاعْهَدِي رَيَّ عَهَادٍ هَظَلْتُ
 بَلْ لُبِّي وَارَانِي عَهْدِي
 وَأَخْبِرِي أَهْلَ اللَّوَا مَا فَعَلُوا
 وَالْحِمَى وَالْمُنْحَنَى مِنْ بَعْدِي
 قَطَّنُوا فِي رَبْعِهِمْ أَمْ ظَعَنُوا
 فَعَسَى يَهْدِي إِلَيْهِمْ نَجْدِي
 لَيْتَ شِعْرِي إِذْ مَضُوا هَلْ عَلِمُوا
 أَنَّهُمْ دُونَ الْبِرَايَا قَضَدِي
 فَارْقُونِي لَا لِتَقْصِيرِهِمْ
 بَلْ لِدُنْبِي وَقُصُورِ الْجَدِّ
 رَجَّعَ اللَّهُ لِيَيْلَاتِي بِهِمْ
 وَأَرَانِي قُرْبَهُمْ فِي بُغْدِي
 وَلَهُمْ عِنْدِي بِأَرْضٍ وَطَنُوا
 وَضَعُ خَدِّي وَهُوَ فَخْرٌ عِنْدِي
 صَاحِ مَا حَالُهُ مَنْ فَارَقَهُمْ
 وَرُمِي مِنْ دَهْرِهِ بِالضُّدِّ
 زَمَنْ أَسْلَمَ مَا أَعْرِفُهُ
 أَنَّهُ بِي مُنْطَوٍ بِالْحَقِّدِ

كَمْ عَلَى أَهْلِ الْعُلَى فَادِحُهُ
 بِخُطُوبٍ رَدَّدَتْ مَا يُبْذِي
 وَلَهُ كُلَّ صَبَاحٍ وَمَسَا
 دَائِرَاتٍ بِأَهْيَلِ الْمَجْدِ
 عِثْرَةَ الْمُخْتَارِ قَدْ فَرَّقَهُمْ
 كُلَّ نَجْدٍ بَيْنَهُ أَوْ وَهْدٍ
 فَقَضَى فِي فَرْضِهِ حَيْدَرُهُ
 بِحُسَامٍ لِلْمُرَادِي مُرْدِي
 وَأَهْيَنْتَ فَاطِمُ بَلْ ضُرِبَتْ
 وَقَضَتْ مَغْصُوبَةً لِلرُّفْدِ
 وَاسْتَقْلُوا لِأَذَاهَا حَنْقاً
 ثُمَّ زَادُوهَا بِقَتْلِ الْوُلْدِ
 فَسَقُوا شَبْرَهَا سَمَّهُمْ
 فَقَضَى لَهْفِي بِسَمِّ صَرْدِ
 وَحُسَيْنٍ قَلْبُهَا مُهْجَتُهَا
 جَاءَهُمْ لَمَّا دَعَاوُهُ يَهْدِي
 فَتَمَاوَوْا حَوْلَهُ أَكْلُبُهُمْ
 كُلَّ نَفْلٍ وَخَبِيثٍ وَغَدِ
 جَاءَهُمْ فِي نَفْرِ قَادَهُمْ
 لَلْفَنَّا وَهُوَ لَهُمْ كَالشَّهْدِ

شُهَدَا يَقْدِمُهُمْ شَاهِدُهُمْ
 أُسْدًا أَكْرِمَ بِهِمْ مِنْ أُسْدِ
 وَأَشْدَاءَ عَلَى الْكَفَّارِ مَا
 مَاوَنُوا فِي حَرْبِهِمْ عَنْ شِدِّ
 كَمْ أَبَادُوا مِنْ رَجِيمٍ وَهُمْ
 يَا رَعَى اللَّهُ قَلِيلُ الْعَدِّ
 فَقَضُوا يَا لَيْتَنِي كُنْتُ بِهِمْ
 غَيْرُ أَنْ الْجَدَّ أَضْلُ الرَّدِّ
 وَحَسِينَ بَعْدَهُمْ إِذْ قَتَلُوا
 صَارَ فَرْدًا وَهُوَ سِرُّ الْفَرْدِ
 دَاعِيًا يَا قَوْمَ مَنْ يَنْصَرُّنَا
 وَهُوَ مَعَنَا فِي جِنَانِ الْخُلْدِ
 فَأَجَابُوهُ الْعِدَى سَوْفَ تَرَى
 كُلَّ مَكْرُوهِ بِضَرْبِ الْهِنْدِ
 قَتَلُوهُ ظَامِئًا بَلْ قَطَعُوا
 رَأْسَهُ مِنْهُ بِمَاضِي الْحَدِّ
 ثُمَّ عَلَّوْهُ بِرُمُحٍ فَإِذَا
 هُوَ كَالْبَدْرِ بِبُرْجِ السَّعْدِ
 وَرُؤُوسٌ مِنْ ذُرَارِيهِ كَمَا
 أَنْجَمٌ تَزْهُو بِلَذَنِ الْجُنْدِ

ذَبَحُوا أَطْفَالَهُمْ ثُمَّ رَمَوْا
 شِعْلاً أَبْيَاتَهُمْ عَنْ عُمْدِ
 وَحْسَيْنٍ شُلُوهُ قَدْ كَسَرُوا
 ظَهْرَهُ الْقَوْمُ بِرَكْضِ الْجُرْدِ
 فَاطِمٌ لَوْ خَلَّتْهُ حِينَ هَوَى
 فِي الثَّرَى مَلَقَى عَفِيرَ الْخَدِّ
 نَاشَفَ الْقَلْبِ تَلْظَى ظِمّاً
 رَامِقَ الْأَهْلِ مُدِيمَ الْمَدِّ
 فَبِعِلْمٍ مِنْكَ مَا قَدْ فَعَلُوا
 فَعَلِيهِمْ سَيِّدِي اسْتَغْدِي
 بِكَ يَا رَبِّ وَطُوراً وَجَمْعاً
 قَائِلاً يَا أَبَتِي يَا جَدِي
 وَإِذَا اسْتَسْقَى فَلَمْ يُسْقَ وَقَدْ
 قَتَلُوهُ ظَامِياً فِي جَهْدِ
 وَالْفِرَاتُ الْبَارِدُ الْمَاءِ بِهِ
 مَرْتَعُ الْكَلْبِ وَمَأْوَى الْقِرْدِ
 وَعَلَى جُثْمَانِهِ خَيْلُهُمْ
 نَارَةٌ تَجْرِي وَطُوراً تَرْدِي
 وَالثَّرَى مِنْ رَكْضِهَا مَارْجَةٌ
 فَلِذَا تُرْبَتُهُ كَالنَّدِ

تَنْسُجُ الرِّيحُ عَلَيْهِ حُلَلًا
بِالْعَرَا مِنْ بَعْدِ سَلْبِ الْبُرْدِ
وَمَضُونَاتِكَ حَقًّا سَلَبُوا
وَسَبَّوهُنَّ بِسَبِّي كَلْدِ
ثُمَّ دَنُوا نَاقِضَاتٍ لَهُمْ
أَرْكَبُوهُنَّ بِغَيْرِ الْوُطْدِ
أَزْدَفُوهُنَّ يَتَامَى مَعَهَا
جُوعًا عَظْشَى بِحَالِ كَدِّ
لَوْ نَظَرْتَ لَوَجُوهُ بِرِزْثِ
كَدْنَانِيَرٍ أَنْجَلْتَ بِالنَّفْدِ
فَهِيَ لِلْمَسْرَى وَلِلْجُوعِ وَمَا
وَجَدْتَ فِي رُزْئِهَا مِنْ وَجْدِ
وَالظُّمَاءِ وَالسَّبِّ وَالضَّرْبِ عَلَى
رَأْسِهَا مِنْ فَاجِرِ مُرْتَدِّ
وَأَحْيَلْتَ حَالَهَا حَائِلَةً
أُبْدَلْتَ مِنْهَا بِحَالِ كَمْدِ
وَإِذَا حَثُّوا بِهَا السَّيْرَ دَعَتْ
بِأَحْمَانَا لَزْمَانِ بَدِّ
كَمْ ضَرَبْنَا إِنْ وَنَتْ أَوْ عَثَرَتْ
إِنْ لُهُمْ فِي مَشْيِهَا وَالْوَحْدِ

ولها في السَّبي نَوْحٌ وبُكَاءٌ
 وضُرَّاحٌ هَدَّ ضُمَّ الصَّلدِ
 وابْنُكَ السَّجَّادُ قَادُوهُ وَقَدْ
 ضَرَبُوهُ فِي السَّبَا كَالْعَبْدِ
 وحسِينٌ تَرْكُوهُ هَمَلًا
 لَيْتَ رُوحِي لِحَسِينٍ تَفْدِي
 ورَأَيْتَ مِنْهُمْ فَعْلَهُمْ
 فِيهِ مِنْ شَيْءٍ أَتَوْهُ إِذْ
 لَاشْتَرَيْتِ الرُّوحَ بِالرُّوحِ وَهَلْ
 لَوْ تُرَى عِنْدَ الْأَمَانِي تُجْدِي
 فَاشْتَعِدِّي لِمَصَابٍ جَلِيلٍ
 وَأَدِيمِي النَّوْحَ وَشَطَّ اللَّخْدِ
 وَعَلَيْكَ الْيَوْمَ يَا سَيِّدَتِي
 يَخْلُفُ اللَّهُ الْمُعِيدُ الْمُبْدِي
 جَمَلَ اللَّهِ لَكَ الْيَوْمَ جَزَا
 قَلْبِكَ الْمَكْسُورِ حُسْنَ الْوَعْدِ
 يَا لَهَا مِنْ نَكْبَةٍ فَادِحَةٍ
 وَمُصَابٍ مُتَنَاهِي الْخَدِّ
 كُلُّ رُزْءٍ مُضْمَجِلٌ وَلَكُمْ
 سَادَتِي رُزْؤٌ عَظِيمٌ الْوَضْدِ

فِي حَشَا كُلِّ مُحِبٍّ لَكُمْ
 وَأَقْرُّ فِي هَزْلِهِ وَالْجِدِّ
 شَبَّ مَا عِنْدِي فَنَظَمْتُ لَكُمْ
 كَلِمَاتٍ طَالِباً لِلْبَرِّ
 فَتَلَطَّيْتُ فِي فُؤَادِي شَفَفِي
 وَمُصْصَابِي مَعَ الْبَلْبُدِيِّ
 فَاقْبَلُوهَا يَا مَوَالِيَّ فَقَدْ
 مُزِجْتُ (مَزِجْتُ) ، حَزْناً بِمَحْضِ الْوَدِّ
 إِنِّي أَحْمَدُكُمْ خُذْ بِيَسَدِي
 سَدِّدُونِي لِسَبِيلِ الرَّشْدِ
 ابْنُ زَيْنِ الدِّينِ جُئْنَاكَ وَمَنْ
 قَدْ عَنَانِي أَمْرُهُ فِي الْوَفْدِ
 وَعَلَيْكَ اللَّهُ صَلَّى أَبَدًا
 وَرَمَى شَانِيَكُمْ بِالْبُعْدِ
 تَمَّتْ بِقَلَمِ نَازِمِهَا .

(القصيدة الثالثة)

وقال أيضاً :

دَمَعِي عَلَى طَلَلِ الْأَحْبَابِ مَطْلُوعُ
 وَفِيهِ بِالِي أَبْلَثُهُ الْبَلَابِيلُ

فكم أعللُ نفسي بالمزار لها
تيك الديار فما تُغني التّعاليل
وكم ترسمُها فوق الرّواسيم أو
بين الرّسوم بها والدمعُ مَسْئُول
وقفتُ فيها أجيلُ الفكرَ جائِلتي
فخائنني في مُرامي رَسِمِها الجُولُ
رسمُ صُموتٍ ونفسٌ غيرُ خافِتةٍ
فسائلٌ صامتٌ عنها ومسؤولُ
فحالتها قائلٌ والدمعُ يسمِعُه
والحالُ يروي به والدمعُ مَقْبُولُ
يا وفّقَ اللهَ إلّا أَنَّهُ أَجَلُ
أجلُ لَهُ في ذوي التّوفيقِ تَأْجِيلُ
بأنّوا وكانت يَباباً بَعْدَ بَعْدِهِم
تَظَلُّ سارِبَةً في غولها الغُولُ
عليك يا رَبِّعَهُم دَمْعِي الرّبِيعُ على
سَفَحِ الرّسومِ سَفِيحُ الدَّمْعِ مَسْدُولُ
مَضُوا لِمَا وَعَدُوا لَكِنَّهُ قَدَرُ
وكلُّ وعدٍ قَضاهُ اللهُ مَفْعُولُ
القومُ آلُ النَّبِيِّ والِدَارُ دارُهُمُ
والشّانُ شَأْنُهُمُ والوصفُ تَمْثِيلُ

كانوا سَحَائِبَ تَهْمِي بِالرَّغَائِبِ بَلْ
 هُمْ فِي الْكَتَائِبِ كُتَّابُ مَقَاتِيلُ
 كانوا مَغَايِلَ لِلْأَجِي بَظْلَهُمْ
 فِي لَاهِبِ الزَّمَنِ الصَّالِي وَقَدْ غِيلُوا
 زَوَى الْعِدَا فَيْنُهُمْ حَتَّى مَضَوْا وَلَكُمْ
 بَاتُوا طَوَايَا هُمْ وَالْفَيْءُ مَأْكُولُ
 وَشُرِّدُوا فَلَهُمْ فِي كُلِّ نَاحِيَةٍ
 يَنْحُولُهَا قَاصِدٌ تَكُلُّ وَمَشْكُولُ
 فِي كُلِّ حَيٍّ بَعَيْنِ اللَّهِ مِنْ دَمِيهِمْ
 إِهْرَاقُهُ وَوَلِيَّ الْأَمْرِ مَأْمُولُ
 رُمُوسُهُمْ عَنْ رُسُومِ الدَّارِ شَاسِعَةٌ
 فَالْمَيْتُ مُنْتَزَجٌ وَالْبَيْتُ مَنْزُولُ
 فَهُمْ قَتِيلٌ وَمَسْمُومٌ وَمُضْطَّهَدٌ
 لِلدَّهْرِ فِيهِمْ مِنَ الْبَلَوَى أَفَاكِيلُ
 وَأَعْظَمُ الرُّزْءِ مَا خُصَّ الْحُسَيْنُ بِهِ
 لَهُ لِمَنْ خُصَّ تَعْظِيمٌ وَتَبْجِيلُ
 إِنَّ الْمُصَابَ عَلَى قَدْرِ الْمُصَابِ بِهِ
 وَلِلرَّزَايَا أَعَاجِبُ تَهَاوِيلُ
 غَدَاةَ أُمِّ السَّمْنَايَا وَهُوَ فِي نَفَرٍ
 أُمُّوا الْمُئْنَى بِالْعَمْرِ اللَّهُ مَا نِيلُوا

تَبَخْتَرُوا فِي عَزِيمَاتٍ وَقَدْ بَطُنُوا
عَلَى السَّكِينَةِ وَالْهَيْجَاءِ تَخِيلُ
فِي خُطَّةٍ وَبِهَا لَيْلُ الْفَنَاءِ سَجَى
وَقَدْ أَضَاؤُوا وَهُمْ أَشَدُّ بِهِالِيلُ
وَالْبَاسِمْوَا الثَّغْرِ وَالْأَبْطَالُ عَابِسَةٌ
وَالْمُقَدِّمُونَ إِذَا لِلْحَرْبِ قُسْطُورُ
سَخَوْا بِأَنْفُسِهِمْ لِلَّهِ وَاسْتَبَقُوا
وَالرُّمْحُ مُنْكَسِرٌ وَالسَّيْفُ مَفْلُولُ
قَضَوْا بِجَدٍّ وَغَبُّ السَّغِيِّ مَحْمَدَةٌ
فِيمَا أَرَادُوا لَهُ وَالْجَدُّ وَالسُّوْلُ
فَصَارَ مَوْلَايَ فَرْدًا لَا مُعِينَ لَهُ
وَحَوْلَهُ رَذِلٌ وَغَدٌ وَطَمْلِيلُ
يَكُرُّ فِيهِمْ فَكَمْ غَالَتْ بِوَاتِرُهُ
مُرْتَمًا لَكُمْ أَلَكِنَّهُ غُولُ
الْكَاتِبُ الْحَتْفِ فِي أَجْسَامِهِمْ فَلَهُ
بِالسُّمْرِ وَالْبَيْضِ تَنْقِيطٌ وَتَشْكِيلُ
يَقْضِي بِمَا شَاءَ مِنْ فَعْلٍ صَارِمِهِ
فَكَمْ لَهُ عَامِلٌ فِيهِمْ وَمَعْمُولُ
كَأَنَّهُ شَابِلٌ قَدْ كَرَّ فِي حُمُرِ
لَكِنْ مَخَالِبُهُ لَذَنٌ وَمَضْقُولُ

قَضَى وَلَوْ لَا الْقَضَا لَمْ يَنْجُ شَارِدُهُمْ
 لَكِنْ لَهُ فِيهِ تَعْجِيلٌ وَتَمْهِيلٌ
 ذَا غُلَّةٍ وَالْفُرَاتُ الْعَذْبُ يَنْظُرُهُ
 وَالْكَلْبُ يَرْتَعُ فِيهِ وَهُوَ مَغْلُولٌ
 فَخَرَّ مِنْ نَبْلَةٍ وَهُوَ النَّبِيلُ عَلَى
 تَلِّ الطُّفُوفِ فَأَمْسَى وَهُوَ مَثْلُولٌ
 كَمَا هَوَى سَاجِدًا بَلْ كَانَ أَعْظَمَ إِذْ
 هَوَى بِكُلِّ خَضُوعٍ فِيهِ تَجْلِيلٌ
 فَحَزَّ شَمْرٌ كَرِيمَ السَّبْطِ وَاسْفِي
 فَطَبَّقَ الْأَفْقَ وَالْأَرْجَاءَ غُمْلُولٌ
 وَالْأَرْضُ تَرْجُفُ وَالْحَوْثُ الْعَظِيمُ صَمَى
 خَوْفًا وَنَوْحٌ وَحُوشِ الْبَرِّ مَوْصُولٌ
 وَالسَّبْعُ تَبْكِي دَمًا وَالشَّمْسُ كَاسِفَةٌ
 وَالْبَدْرُ مُنْخَسِفٌ وَاللُّطْفُ مَحْظُولٌ
 وَالْدَّهْرُ شَقَّ الرَّدَا مِنْ فَقْدِهِ كَمَدًا
 عَلَى الْهَدَى وَبَدَا بَيْنَ الْوَرَى الدُّوْلُ
 وَالشَّمْسُ طَالِعَةٌ لَيْسَتْ بِكَاسِفَةٍ
 تَبْكِي عَلَيْهِ نُجُومَ اللَّيْلِ وَالْكَيْلُ
 كَذَلِكَ الْمَنْظَرُ الْأَعْلَى وَحَامِلُهُ
 تُبْدِي النَّعْيَ وَمِيكَالٌ وَجَبْرِيلُ

والرأسُ رُكْبَهُ فِي الرَّمْحِ وَاحْرَقِي
كَالْبَذْرِ يُشْرِقُ نَوْرًا وَهُوَ مَحْمُولُ
وَأَلْقَيْتُ فِي مَجَالِ الْخَيْلِ جُثَّتُهُ
فَكَسَّرَتْ ظَهْرَهُ مَعَ صَدْرِهِ الْجَوْلُ
وَهُوَ الْحُسَيْنُ بْنُ بَنَاتِ الْمُصْطَفَى وَعَلِي
كَأَنَّهُ يَأْلَعَمُرُ اللَّهَ مَجْهُولُ
أَلَمْ يَكُنْ قُرْطَ عَرْشِ اللَّهِ فِي شَرَفِ
قَدْ قَصَّصَتْ عَنْ مَزَايَاهُ الْأَقَاوِيلُ
يَا حُسْرَتِي لِمُصَابِي قَطَمِي كَبَدِي
فَإِنْ قَلْبِي عَنِ السَّلْوَانِ مَفْرُودُ
يَا زُفْرَتِي صَعْدِي نَفْسِي إِلَى مُقْلِي
دَمًا بِدَمْعِي فَيَجْرِي وَهُوَ مَمْقُولُ
حُزْنًا وَوَجْدًا عَلَى الْمُلْقَى بَلَا كَفْنِ
لَوْلَا الْأَعَاصِيرُ تَسْفِي وَالْقَسَاطِيلُ
مَلَقَى ثَلَاثًا وَلَمَّا يَخْوُهُ رَجَمُ
وَلِلصَّلَا فِيهِ تَخْلِيلٌ وَتَخْلِيلُ
عَلَى الْعَرَا عَارِيًّا فِي التَّرْبِ لَمْ يَقِهِ
ثَوْبٌ عَنِ الشَّمْسِ لَهْفِي أَوْ سَرَاوِيلُ
مَلَا حِفْ الْمَجْدِ وَالتَّقْوَى تُسْتَرُّهُ
عَارٍ عَنِ الْعَارِ لَا يُثْنِيهِ تَبْدِيلُ

سَمَا إِلَى رُتْبَةٍ إِذْ خَرَّ مِنْجَدَلًا
مَا نَالَهَا قَطُّ إِلَّا وَهُوَ مَقْتُولُ
هَلِ الْمَنَاقِبُ إِلَّا دُونَ مَضْرَعِهِ
مَا فَوْقَهُ مَفْخَرٌ فِي الْكَوْنِ مَعْقُولُ
لِذَاكَ كَانَ بَنُوهُ بِلْ أَخُوهُ كَذَا
أَبُوهُ مِنْ نَسْلِهِ حَقًّا وَهَابِيلُ
فِي ذُلِّ مَضْرَعِهِ الْعِزُّ الْمَنِيْفُ لَهُ
وَفِي الْإِهَانَةِ تَوْقِيرٌ وَتَبْجِيلُ
قَدْ امْتَنَطَى غَارِبَ الْعُلْيَا ، وَفِي يَدِهِ
زِمَامُهَا وَالثَّنَا وَالْحَمْدُ مَجْبُولُ
فَاسْتَقْرِضَ النَّفْسَ مُخْتَارًا فَجَادَ بِهَا
وَالْأَهْلَ وَالْمَالَ وَالْمَطْلُوبُ مَبْذُولُ
فَاعْجَبْ لِمُغْتَصِبٍ مَا كَانَ جَادَ بِهِ
مُسْتَكْرَهُ بِرِضَاهُ وَهُوَ مَخْصُولُ
بَنِي أُمَيَّةَ مَاذَا جِئْتُمْ فَلَقَدْ
جِئْتُمْ فَسَادًا كَمَا يَهْوَى عَزَازِيلُ
شَرَّدْتُمُوهُمْ فَهُمْ فِي كُلِّ نَاحِيَةٍ
ضَاقَ الْفَضَاءُ بِهِمِ الْعَرَضُ وَالطُّوْلُ
وَحَزَّتُمْ حَقَّهُمْ عَنْهُمْ فَبَيْنَكُمْ
أَرْحَامُ أَحْمَدَ مَقْطُوعٌ وَمَفْصُولُ

قَتَلْتُمُوهُمْ عَطَاشَى دُونَ مَوْرِدِهِمْ
 وَالْمَاءُ يَشْرِبُهُ نَغَلٌ مُضِلٌّ
 أَجْسَادُ سَادَاتِهِمْ فِي الشَّمْسِ تَصْهَرُهَا
 لَهْفِي قَدْ اكْتَنَفَتْ أَشْلَاءُهَا الْجَوْلُ
 رُؤُوسُهُمْ فِي عَوَالِيكُمْ مَشْهَرَةٌ
 كَأَنَّهَا فِي الْقَنَا وَهْنًا قَنَادِيلُ
 وَكَمْ آسَرْتُمْ لَهُمْ فِي الطِّفِّ مَحْصَنَةً
 وَمَاجِدًا وَهُوَ بِالْأَغْلَالِ مَغْلُولُ
 نِسَاؤُهُمْ حَاسِرَاتٌ بَيْنَ أَغْبِدِكُمْ
 تَنْحَوِبُهُنَّ حَدَابِيرُ مَهَازِيلُ
 تَرْنُوا أَمَامَ سَبَايَاهَا الرُّؤُوسَ كَمَا
 أَهْلَةٌ وَلَهَا فِي اللَّيْلِ تَهْلِيلُ
 وَتَارَةً خَلْفَهَا تَرْنُو جُسُومَهُمْ
 فِي الشَّمْسِ لَمِيقَهَا عَنْهَا سَرَابِيلُ
 وَمَا لَهَا عَنْ سَمُومِ الصَّيْفِ سَايِرَةٌ
 إِلَّا بِمَا قَدْ أَثَارَتْهُ الْعَصَاقِيلُ
 فَهِنَّ مَا بَيْنَ أَجْسَامٍ مُعَفَّرَةٍ
 وَأَرْؤُسٍ هِيَ لِلْخُطْيِ أَكَالِيلُ
 فَيَا لَأُمُّكُمْ الْوَيْلَاتُ مَا لَكُمْ
 مَا شِئْتُمْ فَاصْنَعُوا أَوْ شِئْتُمْ قُولُوا

الْأَرْضُ أَرْضُهُمْ وَالْمَاءُ مَاؤُهُمْ
 وَالْحَقُّ حَقُّهُمْ وَالرَّحْمُ مَوْصُولُ
 لَنْ تَبْلُغُوا أَمْدًا هُمْ بِالْغَوْهْ وَمَا
 أَنْتُمْ وَقْضَرًا مَشِيدًا فِيهِ تَنْزِيلُ
 وَالْقَوْمُ مَنْ طَهَرُوا ذَاتًا وَعَرْضُهُمْ
 زَاكِ وَلَمْ تَذْنُهِمْ قَطُّ الْأَبَاطِيلُ
 بِمَدْحِهِمْ نَزَلَ الْقُرْآنُ وَالصُّحُفُ
 الْأُولَى وَأُغْلِنَ تَوْرِيَّةٌ وَإِنْجِيلُ
 جَادُوا وَسَادُوا وَشَادُوا الْمَجْدُ ثُمَّ بِهِمْ
 لَطَالِبِي كُلِّ مَعْرُوفٍ مَغَايِلُ
 مَعَارِفُ فِي الْبِرَايَا عَارِفُونَ بِهِمْ
 هَادُونَ وَالْغَيْرُ جُهَّالٌ مَجَاهِيلُ
 فَشَأْنُهُمْ نُسُكٌ وَالْفَتْكُ فِعْلُهُمْ
 وَذَاكَ لِلَّهِ تَعَزُّيْرٌ وَتَذْلِيلُ
 سُحْبُ الْحَيَا هَاطِلَاتٌ مِنْ عَطَائِهِمْ
 إِلَيْهِمْ مَدَّتِ الْأَيْدِي الْمَحَاصِيلُ
 فَرَاخَتَا الدَّهْرِ مِنْ فَضْفَاضِ جُودِهِمْ
 مَمْلُوءَتَانِ وَمَا لِلْفَيْضِ تَغْطِيلُ
 تَجَلُّوْا مِمَّا دِخُّهُمْ إِنْ جَلَّ فَا دِخُّهُمْ
 فَهُمْ عَلَى الضَّرِّ وَالسَّرِّ مَنَاهِيلُ

إِنَّ نِلْتُمْ مِنْهُمْ مَا لَا يَجِلُّ لَكُمْ
 فَذَا إِلَيْهِمْ بِحُكْمِ اللَّهِ مَعْدُولُ
 وَكَانَ ذَلِكَ مِنْ أَشْرَاطِ مُلْكِهِمْ
 وَقَطَعَ دَابِرَكُمْ مَا فِيهِ تَعْذِيلُ
 هَذَا وَطَالِبُ أَوْتَارٍ لَهُمْ وَزَرُّ
 مُؤَمِّلٍ وَهُوَ مُضْطَرٌّ وَمَوْكُولُ
 نَظَارٍ يَا مَعْشَرَ الْفُجَّارِ غَاشِيَةٌ
 يَقُومُ بِالْإِذْنِ حَيْثُ الْعَضْبُ مَسْلُولُ
 فِي سَنَجٍ خَلْفَهُ نَسْرٌ وَيَقْدُمُهُ
 مُسَوِّمُونَ وَجَبْرِيلُ وَكَرْبِيلُ
 وَفِيهِ تَابُوتُ نَصْرِ اللَّهِ يَحْمِلُهُ
 الْمُرْدَقُونَ الْغَرَانِيقُ الْهَرَاجِيلُ
 عَلَيْهِ مِنْ مَدَدِ الْجَبَّارِ خَافِقَةٌ
 جَالٍ وَمَنْسِدِلُ الْأَطْرَافِ مَعْمُولُ
 يُذِيقُكُمْ ضِعْفَ أَنْوَاعِ الْعَذَابِ كَذَا
 خَسْفًا وَتَرْمِيكُمْ الطَّيْرُ الْأَبَابِيلُ
 فَثُمَّ أَشْفِي جَوَى صَدْرِي وَمَوْعِدُكُمْ
 صَبْحُ قَرِيبٍ وَوَقْتُ فِيهِ مَبْتُولُ
 يَا آلَ أَحْمَدَ لِي مِنْ أَجْلِ رُزْئِكُمْ
 قَلْبٌ خَفُوقٌ وَدَمْعٌ مِنْهُ مَهْمُولُ

وفي الحشاشة حرّاً لا يُبرّد ما
 فيها الفراث ، ولا جيحون والنيل
 لأنّ بذئي وعودي منكم ولكم
 والوجه في ذاك معقول ومنقول
 فأحمد نجل زين الدين عبدك
 على المحبة مخلوق ومنجول
 كونوا لنا ولمن نهوى كما رسخت
 لنا عليكم لبانات وتغويل
 عليكم صلوات الله واصبّة
 ما ناطق فاه حتى ينفد القيل
 وعممكم منه تسليم وتزكية
 ورحمة ثم رضوان وتفضيل
 تمت بقلم ناظمها .

(القصيدة الرابعة)

وقال أيضاً يرثيه عليه السلام :

أتزهو وقد ترنوا بياض المَفَارِقِ
 وقد مرّ مُسَوِّدُ الشَّبَابِ المَفَارِقِ
 أَجَدَّكَ في اللّهُو الذي أنت خائض
 وداعي الفنا يدعوك في كل شارِقِ

تُضَاجِكَ الْأَيَّامُ فِي نَيْلِكَ الْمُنَى
كفعلِ نَصُوحٍ لِلدَّعَابَةِ وَامِقِ
وَمَا بَسَطْتَ أَمَالَهَا لَكَ عَنْ رِضَى
وَلَا ضَجَّكَتْ سِنًّا إِلَى كُلِّ عَاشِقِ
وَلَكِنْ لَكِي تَصْطَادَ مَنْ أَمَّ قَضَدَهَا
بِمَا نَصَبَتْهُ مِنْ شِرَاكِ الْبَوَائِقِ
وَهُنَّ اللَّيَالِي تَسْتَفِرُّ بِلُظْفِهَا
جَهُولًا بِهَا تَسْقِيهِ عِنْدَ الْمَضَائِقِ
كُؤُوسًا بِهَا شَرُّ الشَّرَابِ تُذِيقُهُ
وَإِنَّكَ مِنْ كَأْسَاتِهَا شَرُّ ذَائِقِ
فَلَا تَثِقَنَّ مِنْ وَعْدِهَا أَنْ وَعْدَهَا
كَمَا قَدْ جَرَتْ عَادَاتُهَا غَيْرُ صَادِقِ
وَإِنْ هِيَ وَفَتْ فِي وَعْدِهَا لَكَ أَتْلَفَتْ
وَإِنْ أَخْلَفَتْ آلَفَتْ هُمُومًا لِرَامِقِ
كَأَنَّ الْمَنَايَا مَلَّكَتُهَا ضُرُوفُهَا
فَتَنْظَرُ مَنْ شَاءَتْ بِشَرِّ الطَّوَارِقِ
يَخْصُ عَظِيمَ الشَّأْنِ أَعْظَمُ شَرِّهَا
وَذَاكَ بِظَهْرِ الْقَوْلِ سُوءُ التَّوَافِقِ
لِذَاكَ أَحَلَّتْ بِالْحَسِينِ مَصَائِبًا
بِهَا تُضْرَبُ الْأَمْثَالُ فِي كُلِّ خَارِقِ

غَدَاةً أَنَاخَتْ بِالطَّفُوفِ رِكَابُهُ
 بِكُلِّ فِتْنٍ لِلْحَنْفِ فِي اللَّهِ تَائِقِ
 لِيَهْنِهِمْ فِي وَضْلِهِمْ رَحِمَ أَحْمَدِ
 فَمَا وَضَّلُوا إِلَّا بِقَطْعِ الْعَلَائِقِ
 فَهُمْ سُحْبٌ فِي الْجَذْبِ وَالْحَرْبِ هُطَّلُ
 وَلَكِنَّهُمْ قَدْ أَبْرَقُوا بِالْبَوَارِقِ
 وَهُمْ فِي أَعَادِيهِمْ أَسْوَدُ تَعَانُقُوا
 هُمْ وَالْقَنَا وَالْبِيضُ حَقَّ التَّعَانُقِ
 يَبِيعُونَ فِي سُوقِ النَّجَاحِ نَفْسَهُمْ
 عَلَى اللَّهِ بِالرَّضْوَانِ بَيْعَةً سَابِقِ
 فِدَاءَ حَسِينٍ فَاشْتَرَى اللَّهُ مِنْهُمْ
 لِسَبْطِ شَهِيدٍ فِي الشُّرَاءِ وَسَائِقِ
 إِذَا كَشَّرَتْ عَنْ نَابِهَا أُمَّ صَيْلِمِ
 ضُحَى وَطَحَى ذُو الْفَسْخِ شَرَّ صَوَافِقِ
 تَرَاهُمْ يُثِيرُونَ السُّرَادِقَ فِي الْهَوَا
 سَحَاباً عَلَى بَيْتِ الْوَعَا كَالسُّرَادِقِ
 وَإِذَا اكْفَهَرَ الصَّبْحُ عَنْ جُنْحِ عَثِيرِ
 بِهِمْ أَبْصَرَ الْجَاجِي بَضْوَاءَ الْبَرَائِقِ
 فَهُمْ كُلُّ غَطْرِيفٍ لَدَى الْحَرْبِ بُهْمَةٍ
 كَرِيمٍ بِبَذْلِ النَّفْسِ فِي الْجُودِ بَائِقِ

فَكَمْ كَفَرُوا فِي كَافِرٍ سِنَخٍ كَافِرٍ
وَكَمْ مَزَقُوا فِي مَازِقٍ قَلْبَ مَارِقٍ
يَقُونُ ابْنَ بِنْتِ الْمِصْطَفَى بِنْفُوسِهِمْ
حَذَاراً عَلَيْهِ مِنْ صُرُوفِ الْعَوَائِقِ
وَهُمْ لَهْفَ نَفْسِي نَاشِفَاتٍ كَبُودُهُمْ
عَطَاشَى بِيَوْمٍ بِالِغِ الْحَرِّ مَاجِقِ
وَلَكِنَّهُمْ يَسْتَفْزِدُونَ لِحُبِّهِ
ظِمَاهُمْ وَيَسْتَحِلُونَ ضَرْبَ الْعَقَائِقِ
إِلَى أَنْ دَعَاهُمْ لِلرَّحِيلِ إِمَامُهُمْ
وَصَاحَ بِهِمْ نَحْوَ الْفَنَاءِ كُلِّ نَاعِقِ
قَضَوْا بِالظُّمَاءِ حَوْلَ الْفُرَاتِ فَلَيْتَنِي
قَضَيْتُ بِهِمْ نَحْبِي عَلَى حُكْمٍ لَاحِقِ
كَأَنَّ بِهِمْ لِلْأَرْجَوَانِ عَصَارَةً
تُضِيءُ بِأَجْسَامٍ كَمِثْلِ الشَّقَائِقِ
سَلَامِي عَلَى أَرْوَاحِهِمْ وَدِمَائِهِمْ
تَضُوعُ بِطَيْبٍ فِي ثَرَى الْأَرْضِ عَابِقِ
خَلِيلِي زُرُّهُمْ وَانْتَشِقْ لِقُبُورِهِمْ
تَجِدُ ثَرَبَهَا كَالْمَسْكِ مِنْ غَيْرِ فَارِقِ
هَنِيئاً لَهُمْ فَازُوا وَفَازَ مُحِبُّهُمْ
لِنَصْرِهِمُ الْفَرُخُ الْقَتِيلَ لِحَائِقِ

فصارَ حسينٌ واحدُ الناسِ واحداً
مِنَ الصَّحْبِ سُدَّتْ عَنْهُ سُبُلُ المَخَارِقِ
يَنادِي العِدا هَلَّا مَعِينٌ يُعِينُنَا
وَيَحْمِي ذَوِي القُرْبَى أَمَّا مِنْ موافِقِ
فما جُرْمُنَا يا قومُ هل كنتَ تاركاً
لِفَرَضٍ وَهَلْ خَالَفْتُ بَعْضَ الطَّرَائِقِ
أَلَمْ تَعْلَمُوا أَنَّا وَدَائِعُ جَدَّنَا
لَدَيْكُمْ وَأَعْطَيْتُمْ عَظِيمَ المَوَائِقِ
فَلَا تَنْقُضُوا عَهْدَ النَبِيِّ فَإِنَّهُ
أَمَامَكُمْ فِي يَوْمِ كَشْفِ الحَقَائِقِ
وَلَمْ يَكُ فِيهِمْ مَنْ يَعِي مَا يَقُولُهُ
وَتَقْتُلُ مِنْهُمْ كُلَّ نَفْلٍ وَفَاسِقِ
فَشَدَّ عَلَيْهِمْ وَهُوَ نَجْلُ الأشْدِّيا
لَهَا شِدَّةٌ حَاقَتْ بِكُلِّ مُنَافِقِ
فبَعْضُ مُحِبِّهِ يُشَبِّهُ حَالَهُ
بوصفٍ وَعِنْدِي الوصفُ غَيْرُ مُطَابِقِ
يَقُولُ كَأَنَّ السَّبْطَ فِي حَوْمَةِ الوغَا
عَفَرَنِي عَثَى فِي سُرْبٍ وَخَشٍ زَهَالِقِ
نَعَمْ غَيْرَ أَنَّ الحَقَّ فِي وَصْفِ سَيِّدِي
لَدَى الحَرْبِ مَا يُبْدِيهِ لِسُنِّ حَقَائِقِي

إِذِ الْأَسَدُ يَمْتَدُّونَ مِنْ فَضْلِ بَطْشِهِ
 وَوَحْشُ الْفَلَا أَمْثَالُ أَهْلِ الْبَهَائِقِ
 إِذَا شَاءَ يُفْنِي كَانَ عِزْرِيْلُ خَادِمًا
 لَهُ صَادِرًا عَنْ أَمْرِهِ بِالْمَخَافِقِ
 وَإِنَّمَا دَعَا الْأَرْوَاحَ لَبَّتْ مَطِيعَةً
 وَتَحْرِيكُهُمْ عَنْهُ بِحُكْمِ الْوُثَائِقِ
 نَعَمْ وَإِمَامِي الْحَقُّ يَقْذِفُ بِالْفَنَاءِ
 عَلَيْهِمْ فَكَمْ مِنْ بَاطِلٍ مِنْهُ زَاهِقِ
 تَخَالُ الْأَعَادِي عَضْبَهُ فِي جِلَادِهِ
 مَخَارِيقَ تَبْدُو مِنْ عَلَا شَيْقِ شَاهِقِ
 فَكَمْ فَلَقَتْ ضَرْبَاتُهُ مِنْ جَمَاجِمِ
 وَكَمْ فَرَّقَتْ صَوْلَاتُهُ مِنْ فَيَالِقِ
 إِلَى أَنْ رَأَى أَشْلَافَهُ فِي سَبِيلِهِ
 إِلَيْنَا إِلَيْنَا الْآنَ يَا خَيْرَ لَاحِقِ
 فَلَبَّاهُمْ وَالْقَوْمُ مَا بَيْنَ ضَارِبِ
 لَهُ طَاعِنٍ لَهْفِي وَرَامٍ وَرَاشِقِ
 فَخَرَّ صَرِيْعًا فِي الثُّرَابِ لَوَجْهِهِ
 بِسَهْمٍ لَعِينٍ فِي الْحَشَاشَةِ خَارِقِ
 يَعْفَرُ خَدْيَهُ خُضُوعًا لِرَبِّهِ
 وَشُكْرًا وَصَبْرًا فِي عَظِيمِ الصَّوَالِقِ

فَرَزَمَ بِهِ مَرْمَاهُ عَنْ خَيْرِ مَصْرَعٍ
 لَمْ تُشَوِّ عَلَى كُلِّ الْمَرَاتِبِ فَائِقِ
 فَأَقْرَبُ مَا قَدْ كَانَ لِلَّهِ إِذْ هَوَى
 صَرِيحاً بِلا جُزْمٍ وَعَطْشَانِ مَا سُقِيَ
 إِذَا مَا ارْتَقَى السُّبَّاقُ أَعْلَى مُرَامِهِمْ
 فَمَصْرَعُهُ عَالِي الْمَعَارِجِ مَا رُقِيَ
 فَخَرَّ قِوَامُ الدِّينِ عِنْدَ هَوِيٍّ مَنْ
 بِهِ أُعْمِدَتْ أَرْكَائُهُ فِي الرِّقَائِقِ
 فَأَقْبَلَ أَشَقَى الْخَلْقِ ثُمَّ أَكْبَبَهُ
 وَمَيَّزَ مِنْهُ الرَّأْسَ يَا سُوءَ مَا شَقِيَ
 وَرَكَّبَهُ فَوْقَ الْوُشَيْجِ فَكَبَّرَتْ
 جُمُوعُهُمْ مِنْ كُلِّ نَغْلٍ وَدَاحِقِ
 فَضَجَّتْ لَهُ الْأَمْلاكُ وَالْجِنُّ جَهْرَةً
 وَصَبَّتْ دَمًا تَبْكِيهِ سَبْعُ الطَّرَائِقِ
 وَأَظْلَمَتِ الْآفَاقُ وَأَشْوَدَّتِ الدُّنَا
 وَثَارَتْ أَعَاصِيرُ الرِّيحِ الزَّهَالِقِ
 وَسَابَتْ لَهُ حَوْثُ الزَّخَاخِيرِ خِيفَةً
 كَذَا الْأَرْضُ وَالْأَجْبَالُ دُكَّتْ بِصَافِقِ
 وَمَادَتْ وَقَامَتْ لِلزَّلَازِلِ رَجْفَةً
 وَقَدْ حَاقَ فِي الْآفَاقِ وَقَعُ الصَّوَاعِقِ

لِذَا الشَّمْسُ صَفَرًا عِنْدَ وَقْتِ غُرُوبِهَا
وتبدو له حمراء عند المشارق
ومالوا على النسوان بالسَّبي عَنوةً
فكم سَلَبُوا من أذْرُعِ وبَخَانِقِ
وكم خَرَمُوا مِنْ أُذُنِ حَوْرَاءِ تُجْتَلَى
وكم لَطَمُوا مِنْ خَدِّ عَيْنَاءِ عَاتِقِ
وإن قَنَعوها السَّوْطَ تَرْفَعُ ذِرَاعَهَا
على الرَّأْسِ عن أَسْيَاطِهِمْ وهو لا يَقي
وطفلٍ رَضِيعٍ بِالسَّهَامِ فِطَامُهُ
وذَبَحَ غَلامٍ بِالْحُسامِ مَراهِقِ
وقادوا عَلِيًّا يَشِبُّهُ الْعَبْدُ مُوسِرًا
بِغَلٍّ يَدْفِي حَقَّهُ غَيْرُ لَائِقِ
وَشَبُّوا عَلَى الْأَبْيَاتِ نَارًا وَحَمَلُوا
السَّبايَا عَلَى الْأَجْمَالِ مِنْ غَيْرِ رَافِقِ
وَمِنْ نَدْبِهِمْ قَدْ قُطِّعَتْ كَبْدُ أَحْمَدِ
وَكُلُّ يُنَادِيهِ لِفَرِطِ الْأَفَائِقِ
تَبَصَّرَ رَسُولَ اللَّهِ شِدَّةَ حَالِنَا
وَمِنْ آلِكَ الْغُرِّ الْكِرَامِ بِخَانِقِ
كِعَابٍ وَأَطْفَالٍ صَفَارٍ وَنَسْوَةٍ
مَطَافِيلُ تُسَبَّى فِي شَبَابٍ غَرَانِقِ

وتُهدى على الأقتاب والنَّوْحُ زادها
 وضربُ العِدا بالسوطِ فوق العَوَاتِقِ
 إذا مضَّها ضربُ السَّيَاطِ برأسِها
 ولم يَكْ وَاقٍ تَتَّقِي بالمرافِقِ
 وليس بنا مَنْ رَأْسُهَا مُتَخَمَّرٌ
 ولا شيءٌ إِلَّا الطَّمْرُ مِنْ كُلِّ ما بَقِيَ
 فهذي تُنادي رَبَّ عَجَّلْ مَمَاتَنَا
 وهذا ينادي الغوثُ من عَظَمِ ما لَقِيَ
 وألِكَ والأنصارُ في التُّرْبِ خُلِفُوا
 مُعَرَّيْنَ لهْفِي في الصَّحاري الأَمَاعِقِ
 وفيهم حَسِينٌ بِالثُّرابِ مَكْفَرًا
 بثوبِ غبارٍ من دَمِ النَّحْرِ لَزِقِ
 يَدُقُّ قَرَاهُ مَعْ جَنَاجِنِ صَدْرِهِ
 عِداهُ بِخَبْطِ الشَّامِسَاتِ الْخِيفِ
 ثلاثاً وما زُوَّارُهُمْ غَيْرُ أَنْسُرِ
 ووَحْشُ الْفَلا مِنْ تَوْلِبٍ وَعُسَالِقِ
 إلى أنْ أَتَى أَهْلُ الْقَرَى يَدْفُنُونَهُمْ
 وَقَدْ رُمُّوا بِالْدمِ كُلُّ فَيَالِقِ
 فَأَيْنَ مَحْبُونًا يُبْكَونَ رُزْءَنَا
 وَيُجْرُونَ مِنْ مَاءِ الْعُيُونِ كَوَادِقِ

وَقُلْ لِكَسِيرِ الْقُلُوبِ يُنْشِي مَاتِمًا
 عَلَيْنَا وَيُجْرِي مِنْ شُؤْنِ الْحَمَالِقِ
 فَيَا سَادَتِي إِنَّا نُقِيمُ لِحُزْنِكُمْ
 إِلَى الْحَشْرِ فِي حَزْنٍ لَكُمْ مُتَنَاسِقِ
 فَهَذِي نِسَانًا وَالرَّجَالُ تَجَمَّعُوا
 لِمَاتِمِكُمْ يَبْكُونَ فِي كُلِّ غَاسِقِ
 وَمُنْشِدُنَا يَبْكِيكُمْ مُتَفَجِّعًا
 لَهُ كَبِدٌ حَرَّى عَلَى نُظْقٍ صَالِقِ
 سَلَامِي عَلَيْكُمْ مَا أَحْرَّ مُصَابِكُمْ
 وَأَحْرَقَهُ عِنْدَ الْمُحِبِّ الْمَوَافِقِ
 فَيَا خَيْرَ خَلْقِ اللَّهِ أَجْرَى مُحِبُّكُمْ
 لِرُزْئِكُمْ لِلْمَذْمَعِ الْمُتَدَافِقِ
 وَشَرِبِي زَلَالَ الْمَاءِ مِنْ أَجْلِ خَطْبِكُمْ
 كَمَاءٍ أَجَاجٍ لِلتَّيَّارِ رَانِقِ
 وَزَادِي لَكُمْ مِرًّا وَعَيْشِي مُنْقَضٌ
 بَدَهْرٍ لِمَا قَدْ نَابَكُمْ مُتَضَائِقُ
 وَحَالٍ لَكُمْ كَدٌّ وَبَالٍ مُشْتَتٍ
 وَقَلْبٍ إِذَا هَلَّ الْمُحَرَّمُ خَافِقِ
 لِأَنِّي بِكُمْ مَا إِنْ تَوَجَّهَ نَاطِرِي
 يَرَى خَلْدِي مَا قَدْ أَصَبْتُمْ وَذَائِقِي

فهاكُم ثناءً فيه ذكُرُ بلائِكُم
 بنَظْمٍ لِسَمْعِ العَاقِلِي القولِ رائِقِ
 فأحمدُ يرجو يؤمَكُم ولِقَاءَكُم
 لَكُم شَنِقُ راجٍ بَعْدَ الدَّقَائِقِ
 وكونوا لزين الدين واليدي الذي
 بكاكم وأمّي والمُحِبِّ المُلاصِقِ
 وصَلِّى عليكم ربُّكُم ما بَكَاكُم
 مُحِبِّ حَزِينٍ بِالْعُيُونِ الثَّوَابِقِ
 وما وكفَتْ فيكُم عوارِضُ أوْدَعَا
 دُعاةُ لَكُم فيكُم شَدِيدو العَلائِقِ
 تمت بقلم ناظمها .

(القصيدة الخامسة)

وقال أيضاً يرثيه عليه السلام :
 بين اللّوى لي فالذَّنائبُ
 دَمْعُ لَوجودِ الفُذْنائبُ
 وحنى برأسى المُنحنى
 وحمى الحمى في القلبِ لاهبُ
 وعلى الغضى أضلّى الحشا
 وظوى طوى قلبى فجانبُ

ورقمتُ رَقَمَ الرِّقْمَتَيْنِ
بِجَانِبِي قَلْبِي مَجَانِبُ
وَاللُّبُّ فَرَشُ سُوقَتَيْنِ
لَمَنْ مَشَى مِنْ آلِ طَالِبِ
وَلِقَاطِنِي جَزَعِ جَزَعَتِ
وَلِلْجَوَاءِ جَوَايَ لَا زَبِ
يَا سَاكِنِي كُثْبَانَ فَالْقَبِّ
الَّذِي أَهْوَى فَضَارِبِ
يَا جِيرَةً ذَهَبَتْ عَلَى
جَيْرُونِ لِي وَالْكُلُّ ذَاهِبِ
دَمْعِي عَلَيْكُمْ صَيِّبِ
لِفِرَاقِكُمْ وَهَوَايَ وَاصِبِ
قَضَيْتُ عُمْرِي فِي تَمَنِّيكُمْ
لِمَصْحُوبٍ وَصَاحِبِ
قَدْ كُنْتُ لَا أَدْرِي إِلَى أَنْ
صُفِّيتُ نَهْلُ الْمَشَارِبِ
هُمْ أَوْرَدُوا هُمْ أَضَدُّوا
أَنَا شَارِبٌ أَنَا غَيْرُ شَارِبِ
هُمْ عَلَّمُونِي فِي الْهَوَى
أَنْتِي أَصَافِي أَوْ أَجَانِبِ

إِنَّ أَتْهَمُوا فَأَنَا بِهَا
 أَوْ أَنْجَدُوا فَأَنَا مُرَاقِبُ
 حَيْثُ اسْتَخَفُّوا لِلنَّوَى
 أَوْ طَانَهُمْ حَثُّوا النَّجَائِبُ
 سَارُوا بِهَا وَبَقِيَتْ فِي
 عَافِي رَسُومِ الصَّيْدِ رَاسِبُ
 بِي أَرْبَئَةٍ مِنِّي أَمَرْتُ
 حَلُّهَا فِيهِ الْمَآرِبُ
 وَسَبِيلُ ذِكْرِي خَالِيَاتُ
 أَنَّنِي فِي الصَّبْحِ سَارِبُ
 إِنَّ الْأَحْبَبَّ أَيْقَظُونِي
 فَأَنْتَبَهْتُ بِعَزْمِ جَاذِبُ
 فَرَأَيْتُ أَوْطَارِي بِأَظْوَاري
 وَأَخْوَالي قِيَامُ الْوَالِبُ
 أَوْ مَا تَرَى يَتَجَاذِبُونِي
 نَحْوَهُمْ مِنْ كُلِّ جَانِبُ
 أَوْ مَا تَرَانِي كُلَّ حَالَتِي
 مَعَ الرَّاحَاتِ دَائِبُ
 النَّدْفَرُ أَوْرَى بِالْجَوَى
 نَارَ الْجَوَانِحِ بِالْجَوَانِبُ

وَعِدَادُ أَنْحَائِي بِهِ بَا
أُزِدَفْتُ عِنْدَ النَّوَائِبِ
وَجْهٌ مِنْ يَزِيرٍ زَاهِرٌ
وَوَرَاءَهُ لَيْلٌ غِيَاهِبٌ
سَارُوا بَلِيلٍ وَالْبَلَا فِي
الْفَجْرِ مِنْ إِحْدَى النَّوَائِبِ
يَا دَهْرُ إِمَّا تَرْمِنِي
بِالْبَيْنِ مِنْ مَاضٍ وَغَائِبِ
فَلَقَدْ رَمَيْتَ السَّبْطَ عَنْ
أُمِّ الْبَلَايَا وَالْمَصَائِبِ
إِذْ بِالطَّفُوفِ مَنَاخُهُ
وَعَلَيْهِ طَائِفَةُ الْكَتَائِبِ
مِنْ كُلِّ شَهَبٍ إِذْ فَدَتْهُ
أَشَاوِسٌ بُهْمٌ أَشَاهِبِ
فِي كَرِّهِمْ لَهُمُ الْقَنَّا
الْأَنْيَابُ وَالْبَيْضُ الْمَخَالِبِ
بِرِمَاحِهِمْ وَصِفَاحِهِمْ
لِكِفَاحِهِمْ نَهَبٌ وَلَا هِبِ
كَمْ أَجَّجُوا فِي الْقُومِ نَا
رَأً بِالْوَشْيِجِ وَبِالْقَضَائِبِ

لولا القضا قضاوا لما
شاؤوا وليس من العجائب
حتى قضاوا فقضاوا لما
شاؤوا وفازوا بالرغائب
وإذا استغاث ونصره
دخراً معداً للمغارب
لم ينصروه وخاربوا
وما بهم غير الموحارب
فقضى لهم في أنه
مستشهب ظام وساغب
فقضى عليهم بالفنا
في كل أبتى غير عاقب
حتى دعى فأجاب وا
لداغون أسلاف أطائب
فأصابه سهم القضاء
مقدراً من شر صائب
فهوى لحر جبينه
فسما به أغلا المراتب
فقضى ولأقدار في
الأحرار فادحة المواقب

فوق العَراءِ وَجِشْمُهُ
 عَارِ تُسْتَرُّهُ الهَبَائِبُ
 عَارِ بِهَا عَنْ كُلِّ عَارٍ
 مُكْتَسِبِ بُرْدِ السَّمَوَاهِبِ
 بُرْدِ التُّقَى والمَجْدِ
 يَسْحَبُهُ عَلَى فَلَكَ الْكَوَاكِبُ
 وَعَلَيْهِ إِنْ جَرَّتِ الرِّيَا
 حُ فَقَدْ جَرَّتْ جُرْدُ سَلاهِبِ
 حَتَّى تَخْطَمَ ظَهْرُهُ
 وَاهِبَ نَفْسِي وَالتَّرائِبِ
 نَصَبُوا الْكَرِيمَ إِهَانَةً
 جَهْرًا عَلَى عَالِي الشَّرَائِبِ
 فَأَبَى الْإِهَانَةَ وَالْكَرِيمُ
 يَكُونُ فِي أَعْلَى الْمَنَاصِبِ
 وَلَهُ بِمَعْرِصَةِ نَيْنَوَى
 شَلَوْ تُلَحِّفُهُ الْجَنَائِبِ
 مِنْ حَوْلِهِ أَنْصَارُهُ
 كَالْبَذْرِ وَالشُّهُبِ التَّوَاقِبِ
 يَشْوِي السَّمُومُ جُسُومَهُمْ
 وَالشَّمْسُ فِي خَاوِي السَّبَاسِبِ

زُوَّارُهُمْ طَيْرُ الْفَدَا
 فِدٍ وَالْفِرَاعِلُ وَالْتَوَالِبُ
 وَلَهُ نِسَاءٌ فَاطِمِيَّاتُ
 غَنَائِمُ فِي الْمَنَاهِبِ
 لَلَّهِ أَطْفَالٌ وَأَثَرَا
 بَطْطَافِيلُ كَوَاعِبُ
 أُسِرَتْ مَعَ الْأَطْفَالِ وَ
 الْأَمْوَالِ مِنْ بَعْضِ الْمَكَايِبِ
 فَوْقَ الْمَطِيِّ حَوَاسِيرُ
 فِي النَّاسِ نَاشِرَةُ الذَّوَابِ
 وَرَحْمَتَاهُ ثَوَاكِيلُ
 فِي السَّيِّئِ تُسْعِدُهَا نَوَادِبُ
 قَدْ شَهَّرَتْ لِلنَّاطِرِينَ
 لَهُنَّ مِنْ فَوْقِ الشَّوَابِ
 لَصُراخِهَا تَزْلُزِلُ الْأَرَا
 ضُونَ خَوْفًا وَالْأَخَاشِبُ
 هَذَا بَلَاؤُكَ يَا حَسِينُ
 وَفِي كِتَابِ اللَّهِ وَاجِبُ
 فَلْيَهْزِكَ الْخَطْبُ الْجَلِيلُ
 فَقَدْ حَوَى كُلَّ الْمَنَاقِبِ

أَمَّا ثَنَاؤُكَ فِي بِلَائِكَ
فَهُوَ لَا يُحْصِيهِ كَاتِبٌ
وَأَرَى جَمِيعَ الْخَلْقِ كُلاًَّ
بِالَّذِي أُوتِيَ مُخَاطِبٌ
يَبْذُو بِنَفْعِكَ حِينَ يَبْذُو
وَهُوَ خَالٌ غَيْرُ كَاذِبٍ
وَلَكُمْ دُعَاةٌ قَدْ عَرَفْنَاهُمْ
بِكُفْمٍ عِنْدَ التَّخَاطُبِ
فَلِذَاكَ قِيلَ لَكَ الْمَحَا
مُذُ وَالْمَمَادِحُ فِي الْمَصَائِبِ
أَذْكَى مُصَابُكَ يَا حَسِينُ
بِمُهْجَتِي وَالْقَلْبِ دَالِبِ
أَنَا أَحْمَدُ نَجْلُ لَزِينِ
الَّذِينَ فِي كُلِّ الْمَظَاهِبِ
بِوَلَائِكُمْ كَوْنُوا لَنَا
فِي يَوْمِ تَنْسَدُ الْمَظَاهِبُ
وَالْأُمُّ وَالْإِخْوَانُ فِيكُمْ
وَالْأَخِلَّاءُ فِي الْمَطَالِبِ
أَنْتَ الَّذِي تَذِرِي الَّذِي
أَغْنِي وَمَالِي عَنْكَ عَازِبُ

صَلَّى عَلَيْكَ اللَّهُ مَا
 تَبْكِيكُمْ عَيْنُ السَّحَابِ
 بِرُعُودِهَا وَبُرُوقِهَا
 وَالْوَدْقُ مِنْهَا فِيكَ سَاكِبُ
 أَوْ نَاْحَكَ الْقَمَرِيُّ وَ
 الْوُزُقُ الْمُغَرَّدُ فِي الْمَرَاقِبِ

(القصيدة السادسة)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّخْمَنِ الرَّحِيمِ
 بَقُّوا بِنَا يَا جِيرةَ الْمُنْحَبِي
 بِقِيَّةً فِي الذِّكْرِ بَقُّوا بِنَا
 إِنِّي أُرَانِي بَعْدَ أَيَّامِكُمْ
 إِنْ زَارَنِي الطَّيْفُ كَأَنِّي أَنَا
 لَا تَقْطَعُوهُ فحِياتِي بِكُمْ
 كَذَا مَمَاتِي لَكُمْ فِي الرُّوَى
 مَا صَدَحَ الْقَمَرِيُّ إِلَّا وَقَدْ
 لَوَانِي الْوَجْدُ بِحَيْثُ اللَّوَى
 هُمْ كَمْ طَوُّوا مِنْ قَبَسٍ فِي الْحَشَا
 يَفْتَادُنِي عَنِّي لِوَادِي طَوَى
 هُمْ كُلَّمَا قَلْبِي وَهُمْ صَيَّرُوا
 يَدَيَّ بَيْضًا وَعَزُونِي عَصَى

هُم قَلَّبُوا قُلُوبِي وَرَاحُوا
بِهِ لِمَا يَشَاؤُنَ وَإِنْ لِمَاشَا
وَإِذَا رَحِمْتَ أَلِي هَجَرُونِي وَهُمْ
قَدْ عَلِمُوا هَجَرَهُمْ لِي فَنَا
يَا رَبِّمَا فِي الْهَجْرِ لِي وَضَلَّةٌ
وَالذُّلُّ عِزٌّ وَفَنَائِي بَقَا
قَدْ كُنْتُ لَيْسًا فَأَتَى وَضَلُّهُمْ
وَلَمْ أَكُنْ إِلَّا بِقَوْلِي بَلَى
صَلُّوا بِلَيْلٍ إِنَّنِي عَادِمٌ
وُجُودَ نَفْسِي فِي الضُّبَا لَا أَرَى
لَا تَتْرَكُونِي عِنْدَ ذِيْبٍ ضَرَى
بَيْنَ رِيَّاحٍ أَرْبَعٍ فِي فَلَا
حَالِ الزَّمَانُ بَيْنَنَا فَاْمَتَلَتْ
فِي غَوَاشٍ أَعْقَبَتْ نِي خَلَا
أَخَالَنِي فِيمَا مَضَى طَامِعاً
وَالدَّهْرُ بِأَبَاهُ وَجَدُ التَّوَى
لِلدَّهْرِ سَمْعِي فِي الْوَرَى قَاصِدٌ
وَالنَّاسُ فِي بِلَوَاهُ تَسْمَعِي وَرَا
هَذَا زَمَانٌ لَا يَرَى رَاحَةً
إِلَّا وَيَرْمِي أَهْلَهَا بِالْعَنَا

يرمى الورى كلاً على قدره
 فمن علاً قدراً تناهى بلا
 فخال آل المصطفى صفوة
 فخصّهم من البلا ما حوى
 رمى حسيناً بخطوب علت
 به وجلت كعلو العلى
 إذ سار للقتل بقوم بهم
 يمحول ما شاء نعم لم يشا
 وقال سيروا للمنايا وهو
 في البدء أخفى وهو سرّ البدا
 يسمى بهم سفي القضا في الأولى
 حياتهم في موتهم بالرضى
 حلّ الحقيقات بهم ظاهراً
 وباطناً حتى أتى كربلا
 فجالت الأغدا عليهم بها
 من كل وجه فسدوا الفضا
 فجالدوهم دونه فثية
 شوس بهاليل أسود الشرا
 يدرعون أنفساً زانها
 في العلم جود والمعالى ثقى

غَلَّتْ فَبَاغُوهَا عَلَى رَبِّهِمْ
 بَيْعَةً رِضْوَانٍ لَهُ فَاشْتَرَى
 نَقْدًا فَمِنْ ذَا لَمْ يَذُوقُوا بِهَا
 حَرَّ الظُّبَا وَلَمْ يَخَافُوا الْعِدَا
 لَهُمْ تَجَلَّى فِي الْوَعَا رَبُّهُمْ
 فِي ابْنِ النَّبِيِّ طَالِبًا مَا ارْتَضَى
 فَالْبَيْضُ وَالسُّمَرُ لَهُمْ مَفْرَجٌ
 لِلَّهِ كَمْ تَسَابَقُوا الْمُرْتَقَى
 وَالسَّبْطُ فِي الْقَصْدِ لَهُمْ غَايَةٌ
 إِلَيْهِ وَاللَّهُ لَهُمْ مُنْتَهَى
 خَوْفًا عَلَيْهِ يَضْطَلُونَ الْوَعَا
 وَهُمْ بِذَاكَ التَّلِجُونَ الرُّوَا
 رَأَوْا عَذَابَ الْحَرْبِ فِي حُبِّهِ
 عَذْبًا وَبَرْدًا يَجِدُونَ الصَّلَا
 حَتَّى قَضَوْا وَمَا عَلَيْهِمْ قَضَوْا
 أَكْبَادُهُمْ نَاشِفَةٌ بِالظَّمَا
 لِلْمَلَأِ الْأَعْلَى عَلَيْهِمْ بُكََا
 تَنْدِبُهُمْ بَيْنَ الثَّرَى بِالرُّثَا
 فَمَذَرَاهُمْ سَيْدِي صُرْعُوا
 فَوْقَ الثَّرَى وَنَوْرُهُمْ فِي السَّمََا

أَنشَأَ لَقَدْ فَازَ الْأُولَى هَمُّهُمْ
 نَصْرُ ابْنِ بِنْتِ الْمُصْطَفَى وَالْوَلَا
 ثُمَّ بَكَى شَوْقاً إِلَى وَرْدِهِمْ
 فِي كُلِّ صَابٍ سَلَسْبِيلاً خَلَا
 اللَّهُ أَنْصَارِي بِقَلْبِي لَقَدْ
 سَارَ إِلَيْكُمْ قَبْلَ سَيْرِي إِلَى
 فَدَيْتُمُونِي وَأَنَا إِنَّمَا
 جِئْتُ لَكِي أَفْدِيَكُمْ مِنْ لَظَى
 بِمُهْجَتِي اشْتَرَيْتَكُمْ فَادِياً
 كَيْفَ سَبَقْتُمْ بِالْشُّرَا وَالْفِدَا
 وَاسْتَوْحَشَ الدُّنْيَا وَنَادَى أَيَا
 أَحِبَّتِي دُونَ الْوَرَى مَا جَرَى
 لِيِنْ رَحَلْتُمْ فَأَنَا لَاحِقٌ
 بِكُمْ قَرِيباً فَابْشُرُوا بِاللِّقَا
 فَجَالَتِ الْأَعْدَا عَلَى سَيْدِي
 وَهُوَ يُنَادِي يَا لِيُوثَ الْوَعَا
 أَيْنَ زُهَيْرٌ وَحَبِيبٌ وَمَنْ
 صَيَّرَ نَفْسَهُ لِنَفْسِي وَقَا
 مَا لِي أَنْبَادِيكُمْ عَلَى قُرْبِكُمْ
 مَنِّي أَمَا فِيكُمْ مَجِيبُ النُّدَا

كَيْفَ مَضَيْتُمْ وَأَنَا مُفْرَدٌ
 بَيْنَ الْعِدَا وَلِمَا جِذْمُلتَجَى
 وَصَالَ فِيهِمْ صَوْلَةٌ كَالْقَضَا
 لَيْسَ لَهُ رَدٌّ بِمَا قَدْ مَضَى
 يُدِيرُ لِلْمَمْنُونِ فِيهِمْ رَحَى
 دَوَائِرَ السُّوءِ وَسُوءِ الْقَضَا
 لَكِنَّهُ يَقْضِي عَلَى أَبْتَرِ
 وَلَوْ تَزَيَّلُوا لَعَمَّ الْفَنَّا
 وَلَمْ يَزَلْ مُخْتَلِيساً أَنْفُساً
 مِنْ كُلِّ نَفْلٍ وَلَعَيْنِ عَنَى
 ثُمَّ رَأَى أَسْلَافَهُ عِنْدَهُ
 عَجَّلَ إِلَيْنَا مُسْرِعاً بِالْوَفَا
 فَلَمْ يَرِ الدُّنْيَا ، وَلَا أَهْلَهَا
 فَخَرَّ مِنْ سَهْمٍ لَعَيْنٍ رَمَى
 فَوْقَ الثَّرَى مُخْتَضِباً شَيْبُهُ
 مِنْ دَمِهِ مَنْجَدِلاً بِالْعَرَا
 ذَا مُهْجَةٍ لَاهِبَةٍ بِالظُّمَّا
 وَجُثَّةٍ شَاخِبَةٍ بِالْدِّمَّا
 فَطَبَّقَ الدُّنْيَا مُصَابٌ حَوَى
 لِمَا سَيَأْتِي أَبَداً أَوْ أَتَى

ما في الوجود مُعْجَمٌ لَمْ يَكُنْ
 إِلَّا عَرَّتْهُ حَيْرَةٌ فِي اسْتَوَا
 كُلُّ انْكِسَارٍ وَخُضُوعٍ بِهِ
 وَكُلُّ صَوْتٍ فَهُوَ نَوْحُ الْهَوَا
 أَمَا تَرَى الْآفَاقَ مُغْبَرَّةً
 وَالشَّمْسُ حَمْرًا بُكْرَةً أَوْ مَسَا
 وَكُلُّ رَطْبٍ يَنْتَهِي ذَابِلًا
 وَذِي قَوَامٍ يَمْتَرِيهِ التَّوَا
 أَمَا تَرَى النَّخْلَةَ فِي قُبَّةِ
 ذَاتِ انْفِطَارٍ وَانْفِرَاجٍ فَشَى
 مَا سَغَفَهُ فِيهَا انْتَهَتْ أَخْبَرَتْ
 إِلَّا لَهَا حُزْنٌ إِمَامِي شَوَى
 أَمَا تَرَى الْأَثْلَ وَأَهْدَابَهُ
 عِنْدَ الرِّيحِ ذَا حَنِينٍ عَلَا
 أَمَا سَمِعْتَ الرَّعْدَ يَبْكِي لَهُ
 وَالْبَرْقَ وَالسُّحْبُ بِقَطْرِ هَمَى
 أَمَا تَرَى النَّخْلَ لَهُ رَنَّةٌ
 فِي ظَيْرَانِهِ شَدِيدَ الْبُكََا
 وَكُلُّ بُقْمَةٍ بِهَا قُبْرُهُ
 فَكَرْبَلَا كُلُّ مَكَانٍ تَرَى

وكلُّ يومٍ يومُهُ دائماً
 نَقَصَ شِرْبَ المَا عَلَى مَنْ وَعَى
 والسَّيْفُ يَفْرِي نَحْرَهُ بَاكِياً
 والرُّمْحُ يَنْعِي قَائِماً وَانْثِنَا
 تَبْكِيهِ جُرْدٌ جَارِيَاتٌ عَلَى
 جُنْثَمَانِهِ وَإِنْ تَدُقُّ الْقَرَا
 وَاللَّهِ مَا رَأَيْتُ شَيْئاً بَدَا
 فِي الْكَوْنِ إِلَّا بِبُكَاءٍ تَلَا
 وَاحْرَقْتَنِي وَالنَّاسُ فِي نَعْمَةٍ
 غَيَوْنُهُمْ جَامِدَةٌ فِي هَنَا
 وَأَلْ أَحْمَدَ الْبُكَاءُ أَبْهَتْهُمْ
 مَسَّهُمْ الضُّرُّ وَنَالَ الْأَذَى
 قُلُوبُهُمْ تَخْفِقُ مِنْ خَوْفِهِمْ
 وَالذُّلُّ مَفْرُوشٌ عَلَيْهِمْ غَطَا
 رَجَالُهُمْ جَزُرُ سَبَاعِ الْفَلَا
 نَسَاؤُهُمْ تُقَادُ قَوْدَ الْإِمَا
 أَمْوَالُهُمْ نَهَبُ الْأَعَادِي كَذَا
 خِيَامُهُمْ تُشْعَلُ فِيهَا ذَكَا
 بَنَاتُهُمْ مَسْلُوبَةٌ سِتْرَهَا
 لَا رَاحِمٌ ، وَلَا مُحَامٍ حَمَى

والمُسْلِمُونَ حُضِرَ مَا بِهِمْ
 عَنْ مُنْكَرٍ رَءَاهُ شَخْصٌ نَهَى
 يَا سَيِّدَ الرُّسُلِ تَرَى صُنْعَهُمْ
 أَنْ فَرَّقُوا أَلَّكَ أَيْدِي سَبَبَا
 أَجْرًا لِمَا صَنَعْتَهُ فِيهِمْ
 مِنْ الْجَمِيلِ أَمْ جَزَاءَ الْهُدَى
 هُمْ وَحَقُّ سَبْطِكَ الْمُبْتَلَى
 أَهْلُ الشَّنَانِ وَالْقِلَا وَالنَّوَى
 يَا آلَ بَيْتِ أَحْمَدٍ حَزُنُكُمْ
 شَوَى قُؤَادِي وَعِظَامِي بَرَى
 دُنْتُ إِلَهِي لَكُمْ بِالْوَلَا
 لَكُمْ وَمِنْ أَعْدَائِكُمْ بِالْبَرَا
 وَذَاكَ مِنْكُمْ وَلَكُمْ فِيكُمْ
 أَنْتُمْ غِنَى الدَّهْرِ وَنِعَمَ الْغِنَى
 فَأَحْمَدُ كُونُوا لَهُ مُلْتَجَى
 وَعَبِيدُكُمْ يَا مُحْسِنُونَ الْوَحَا
 وَالْعَبِيدِ زَيْنِ الدِّينِ فِي حُبِّكُمْ
 أَبِي وَأُمِّي يَا أَهْلَ الْجَدَا
 وَمَنْ عَنَانِي أَمْرُهُ فِيكُمْ
 يَا أَمْلِي فِي عَمَلِي وَالرَّجَا

صَلَّى عَلَيْكُمْ رَبُّكُمْ مَا دَعَا
 دَاعٍ بِكُمْ يَا مُسْتَجِيبِي الدُّعَا
 تمت بقلم ناظمها أحمد بن زين الدين .

(القصيدة السابعة)

وقال أيضاً يرثيه عليه السلام :

باسم الله الحمد لله

يا باكياً لِرَشْمِ دَارٍ قَفَرَا
 مِنْ أَهْلِهِ وَنَائِحاً تَذْكُرَا
 لِقَاطِنِيهِ مِنْفَقاً مُبَذَّرَا
 لِدَمْعِهِ وَقَالِيَا طِيبَ الْكُرَا
 تَبْكِي إِذَا رَأَيْتَ بَرْقاً لَامِعَا
 أَوْ خِلْتَ عَيْنَ الشَّخْبِ تَبْكِي هَامِعَا
 وَالرَّوْضَ ضَا حَكَاً عَلَيْهَا مَعَا
 وَالْوَرَقَ يَشْدُوا وَالصَّبَاخَ أَشْفَرَا
 أَوْ جَاوَزْتَكَ فِي صَبَاحِكَ الصَّبَا
 ذَكَرْتَ أَيَّامَ شَبَابٍ وَصَبَا
 زِدْتَ حَشَاكَ مِنْ هَوَاكَ وَصَبَا
 وَعِشْتَ مِمَّا قَدْ جَرَى مُحَسَّرَا
 خَلَّ الْبُكَاءُ عَلَى الدِّيَارِ وَالْهَوَى
 وَذَكَرَ أَيَّامَ الشَّبَابِ وَالْفَوَا

وكن حزيناً ذا شجاً وذا جوى
 بمهجة حرى وذا حزن ورى
 واتخذ الحزن متاعاً وغداً
 بسنكد عيش ذا شجاً وذا قذا
 ودُم به ما دُمّت حياً وإذا
 مولعاً لخير جيل في الورى
 آل النبي الهاشمي أحمدًا
 أما سمعت فيهم فعل العدا
 سقتهم أعداؤهم كأس البردى
 ظلماً وعدواناً وبغضاً مظهِراً
 مصائبهم هو المصائب الأوحّد
 وحزنهم مثاله لا يوجد
 فعيشنا طول الزمان النكد
 فلن ترى كما جرى مشتهراً
 كن لي معيناً بالبُكا عليهم
 لا سيما السبط الشهيد الأكرم
 نسعد فيه المصطفى ونلطم
 وأمه البتول ثم حيدرا
 يا ليت شعري هل أنوح أهله
 بين العدا أم الذبيح طفله

أَمْ خِيَمًا مَحْرُوقَةً أَمْ نَسْلَهُ
مُشَرَّدًا مُشْهَرًّا تَشْهَرًا
وَلِيَتَنِي أَشْعِرُ هَلْ أُنْدِبُهُ
بَيْنَ الْأَعَادِي بِالظُّبَا تَضْرِبُهُ
أَمْ جَسْمُهُ سَمَرُ الْقَنَا تَنْهَبُهُ
أَمْ لِحْشَاهُ بِالظُّمَا تَسْعَرًا
لَهْفِي لَهُ لَمَّا أَنَاخَ كَرْبَلَا
بِفَتْيَةٍ وَأَيِّ فِتْيَةٍ عَلَا
شَأْنُهُمْ عُلَاً وَمَجْدًا زُحَلَا
وَقَدْ سَمَوْا إِنْ حَارِبُوا أَسَدَ الشَّرَا
قَادَتْهُمْ أَمْ حَبَّوْكَرٍ وَهَمُ
قَوَّادُهَا نَحْوَ الْعِدَا عَادَتْهُمْ
فَمَا لَهَا فِي قَوْدِهَا لَا مَالَهُمْ
أَسَدُ شَرًّا قَدْ اسْتَحَقُّوا الظَّفَرَا
كُلُّ يَقُولُ مِنْهُمْ إِذْ بَادَرُوا
يَا رَبِّ إِنِّي لِلْحَسِينِ نَاصِرُ
وَلَا بِنِ هَنْدٍ تَارِكٌ وَهَاجِرُ
فَاغْتَنَمُوا الْفُرْصَةَ مَعَ خَيْرِ الْوَرَى
كَأَنَّهُمْ فِي الْحَرْبِ شُهَبٌ هَاوِيَةٌ
تَرَى الْأَعَادِي بِظُبَاهُمْ ثَاوِيَةٌ

كَأَنَّهُمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ خَاوِيَةٍ
 كَانُوا عَلَى الْأَعْدَاءِ رِيحاً صَرَصَرَا
 هُمْ سَادَةٌ قَدْ عَظُمَتْ أَجُورُهَا
 بَدَتْ لَهُمْ عِنْدَ اللَّقَاءِ حُورُهَا
 فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ قُصُورُهَا
 قُطُوفُهَا دَانِيَةٌ لِمَنْ يَرَى
 فَعَايَنُوا الْحُورَ عَلَيْهِمْ تُشْرِفُ
 وَجَنَّةَ الْخُلْدِ لَهُمْ تُزْخَرَفُ
 فَعَانَقُوا بِيضَ الظُّبَا وَازْتَشَفُوا
 مِنَ الْقَنَا كَأْسَ الْفَنَاءِ سُكَّرَا
 حَتَّى أَبِيدُوا كُلُّهُمْ عَلَى ظَمَا
 بَيْنَ طَعْمَيْنِ وَجَرِيحِ كُلِّمَا
 فَيَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ كُرَّمَا
 بَاعُوا عَلَى اللَّهِ النُّفُوسَ فَاشْتَرَى
 التَّائِبُونَ الْعَابِدُونَ الرُّكَّعُ
 الْحَامِدُونَ السَّاجِدُونَ الْخُشَّعُ
 الْأَمْرُونَ بِالرَّضَى وَالرُّدْعُ
 كُلُّ مَضَى بِبَيْعِهِ مُسْتَبْشِرٌ
 لِيَكْسُ مِثْلِي النَّدَمُ الْمُبَرَّحُ
 وَلِيَلْزَمَنِي أَسَفٌ لَا يَبْرَحُ

إِذْ لَمْ أَنْلِ صَفْقَةً مَنْ قَدْ رِبِحُوا
 وَلَمَّا أَكُنْ أَذْرِكُ ذَاكَ الْمُنْجَرَا
 لَهْفِي وَهَلْ يَنْفَعُنِي تَلَهُّفِي
 أَوْ نَارُ قَلْبِي بِالدُّمُوعِ تَنْطَفِي
 وَهَلْ تَزُولُ حُسْرَتِي بِالْأَسْفِ
 وَهَلْ يَبُلُّ غَلَّتِي دَمْعُ جَرَى
 لِمَفْرَدٍ يَدْعُوا أَمَّا مِنْ نَاصِرٍ
 مَا فَيْكُمْ يَا قَوْمُ مِنْ مُبَادِرٍ
 يَذُبُّ عَنْ آلِ النَّبِيِّ الطَّاهِرِ
 لَكِي يَنَالَ الْفَوْزَ مَعَ مَنْ نَصَرَ
 مَا فَيْكُمْ يَا قَوْمُ شَخْصٌ رَاجِمٌ
 أَلَيْسَ فَيْكُمْ أَحَدٌ مُسَالِمٌ
 يَكْفُ وَهُوَ مِنْ ذِمَامِي سَالِمٌ
 إِنْ لَمْ يَكُنْ لِي نَاصِرًا فَلْيَحْذَرَا
 يَا قَوْمُ إِنْ لَمْ تَقْبَلُوا مَقَالِي
 فَرَاقِبُوا الْجَبَّارَ ذَا الْمِحَالِ
 قَدْ هَلَكْتَ مِنَ الظُّمَأِ أَظْفَالِي
 لَا تَمْنَعُونِي جَارِي الْمَاءِ اجْتِرَا
 وَإِنْ أَبَيْتُمْ فَأَرِيدُ أَرْجِعُ
 بِالْأَهْلِ نَحْوِي ثَرْبٍ لَا تَمْنَعُوا

أَخَافُ إِنْ قُلْتُ أَنْ يُضَيِّعُوا
وَأَنْ تُقَادَ كُلُّ أَهْلِي أَسْرًا
قَالُوا لَهُ كُفَّ عَنِ الْمَلَامِ
لِثُورَدَنْ مَوْرَدِ الْجَمَامِ
وَلَنَنْتَبِلَ حُرْقَةَ الْأَوَامِ
حَتَّى تَمُوتَ ظَامِيًا مُحْتَقَرًا
يَا زَفْرَةً تَكَادُ مِنْ تَفْجُوعِي
تُخْرِجُ نَفْسِي بِدَمِي فِي أَدْمَعِي
يَا كَبِيدِي لِحَسْرَتِي تَقْطِيعِي
يَا مَدْمَعِي مِنْ وَجَعِي تَفْجَرَا
يَا شَغَفًا يَلْهَبُ وَشَطَّ لُبِّي
يَشْوِي حَشَاشَاتِي لِفَرْطِ كَرْبِي
يَا أَسْفًا جَذَّ نِيَاظِ قَلْبِي
وَصَفْوَ عَيْشٍ لِلضَّنَا تَكْذَرَا
إِنِّي لَمْ أَذْرِكْ زَمَانَ سَيِّدِي
إِذْ قَالَ لِلْأَعْدَا أَمَا مِنْ مُسْعِدِ
فَفَاتَنِي لِسَبْقِهِ نَضْرُ يَدِي
لِسُوءِ حَظِّي زَمَنِي تَأْخِرَا
لَوْ أَنَّنِي لَمَّا دَعَا سَمِيعُهُ
لَكُنْتُ مِنْ طَمَعِنِ الْقَنَا وَقَيْنُهُ

بِمُهْجَتِي ثُمَّ الْحَشَا سَأَوْتُهُ
عَلَيْهِ جُنَّةٌ تَقِيهِ الضَّرَرَا
لَهْفِي لَهُ إِذْ حَمِي الْوُطَيْسُ
عَلَيْهِ لَمَّا أَقْبَلَ الْخَمِيسُ
وَطَارَتِ الْأَكُفُّ وَالرُّؤُوسُ
كَمْ غَادِرٍ غَادَرَهُ مَقْطَرَا
فَلَوْ تَرَاهُ فِي خِلَالِ الْغَبَرَةِ
خِلَتِ الْأَعَادِي حُمُرًا مُسْتَنْفِرَةً
فَرَّتْ حِذَارَ حَتْفِهَا مِنْ قَسُورِهِ
ذِي لَبْدَةٍ أَهْيَجَ لَمَّا خَدَرَا
ثُمَّتَ لَمَّا جَاءَهُ الْمُقَدَّرُ
تَأَلَّبُوا عَلَيْهِ وَهُوَ يَزْأَرُ
زئيرَ ذِي الْأَشْبَالِ لَا يُقْهَقِرُ
فَصَابَهُ سَهْمٌ لَعِينٍ قَدَرَا
فَخَرَّ كَالطَّوْدِ الْمُنِيفِ السَّامِي
عَلَى الثَّرَى وَهُوَ عَفِيرٌ دَامِي
عَطْشَانٌ مُحْرُوقُ الْفَوَادِ ظَامِي
يَرْنُوا الْخِيَامَ خَاضِعاً مُنْكَسِراً
لَهْفِي لَهُ نَحْوَ السَّمَاءِ يَنْظُرُ
تَفْلُمُ أَخْوَالي وَأَنْتَ أَكْبَرُ

فها أنا مهتضم مُنْكَسِرُ
 كما ترى يا مَنْ يَرى ولا يُرى
 وراح مِهْرُ سَيِّدي محمِماً
 فزینبُ قالتْ لِسَكْنَةِ أَمَّا
 ترينَ علَّ ذا أخى جاءَ بِمَما
 إنَّ الظَّما شوى فؤادي وورى
 فاطلعتْ فعاينتهُ خالي
 صاحتْ وقالتْ وا شقاءَ حالي
 فجئنَها يَغْثُرْنَ بالأذيالِ
 كُلى تشقُّ جِيبَها تحسُّراً
 ثم فرزنَ عن قلوبٍ طائِرةٍ
 إذا العِدا على الخيامِ غائِرةٍ
 ثم سبوا تلكَ النساءِ الطاهِرةِ
 معَ خيامِهِنَّ سُبياً ما جرى
 فلنَ ترى إلَّا قِناعاً يُنْهَبُ
 وحُرَّةٌ على الثُّرابِ تُسْحَبُ
 ويسلبونَ مرطَّها وتُضْرَبُ
 ضَرْبَ أذىٍ من غيرهمَ ما صدرا
 ولنَ ترى إلَّا سواراً يُفْضَمُ
 أو أذنأً بالقُرْطِ حقاً تُخْرَمُ

لِّلْهِكْمِ فِيهِنَّ خَدُّ يُلْظَمُ
بَادِلُهُمْ وَقَبْلَ ذَاكَ لَا يُرَى
كَمْ ذَاتِ خُذْرِ بَيْنَهُمْ تُجَرَّرُ
وَكَمْ مَصُونَةٍ بِهَا لَا تُسْتَرُ
وَكَمْ بِهِنَّ حُرَّةٌ تُحَسَّرُ
لَوْلَا الْقَطِيعُ رَأْسُهَا مَا سُتِرَا
وَكَمْ فِتَاةٍ لَهْفَ نَفْسِي تُجْتَلَى
قَدْ سَلَبُوا الْبُرْقُعَ مِنْهَا وَالْمُلَا
لَهَا صُرَاخٌ فِي السَّبَاءِ قَدْ عَلَا
كَادَتْ لَهُ الْأَكْبَادُ أَنْ تَنْفَطِرَا
ثُمَّ خَرَجْنَ لِلْحَسَنِ الطَّاهِرِ
وَقَلْبُ كُلِّ فِي جَنَاحِ طَائِرِ
بَوَادِي الْوُجُوهِ لِلنَّوَاطِرِ
مَكْشَفَاتٍ قَدْ نَشَرْنَ الشَّعْرَا
جِئْنَ حَسِيناً صَارَخَاتٍ فِي الْفَلَا
أَلْفَيْنَهُ جِسْماً مِنَ الرَّاسِ خَلَا
صِخْنٍ عَلَيْهِ وَاقْتِيلَ كَرْبَلَا
وَإِذَا كَهْفُنَا حَامِي الْحِمَا عَالِي الذُّرَا
وَيَا حَبِيبَ خَيْدَرٍ وَالْمُضْطَفَى
وَالِهُ الْمُسْتَكْمِلِينَ الشُّرَفَا

ويا جريحاً يا ذبيحاً من قفا
 ويا طريحاً في الفلا مُعْفَرَا
 ويا فريداً يا غسيلاً بالذما
 ويا طريداً يا قتيلاً بالظما
 وهو يرى ماء الفرات قد طمى
 ويا شديخ اللحم مكسور القرا
 يَقلُنَ من أبان منك راسكا
 ومن بجرد الصافات داسكا
 من الذين أحمدا أنفاسكا
 ومن لقتلك المشوم شمرا
 ثم سقطن فوقه للثمة
 حتى تخضببن بجاري دمه
 مخضبنا ولها لجسمه
 وكان من ثرب الفلا مُكْفَرَا
 ثم ينحبن بضرب موجع
 فيتقين ضربهم بالأذرع
 لمثل ما قد نالهن مذمعي
 ينهل من محاجري منحديرا
 واخسرتي لزنب الزكيه
 قائله ما أعظم الرزيه

فلو ترى يا أملي رُقيّه
 تقول يا حسين يا خير الوري
 ألا تراني إذ ضربتُ التّجّي
 بزینب وزینب بی لتتجّي
 وإذ غصبتُ خاتمي ودملجی
 وإذ سلبتُ برّقي والمفجراً
 يا كنز كلّ أرملي ضعيف
 ويا مراد الضّارع الملهوف
 يا كهفنا في الزّمن المخوف
 وحضننا إذا عدونا اجتري
 يا حافظي وناصري ومانعي
 أهين عزي يا أخي فما رعي
 أراك يا وسيلتي مقاطعي
 ألم تكن مواصلي فيما جرى
 يا من يقيني حادث الزّمان
 يا جنّتي في الخطب إن رمانی
 أسلمتني للذلّ والهوان
 وللخطوب في زمان أغبراً
 ويا بن خير مُرسلي وداعي
 سلبتُ يا بن والدي قناعي

فلو ترانا يا أخى نواعي
 نوادباً بين المعداة حُسرًا
 نُضربُ ضربَ الإبلِ الصَّوادي
 حواسِراً وُجوهُنا بَوادي
 إذ أسرونا كالإمّا الأعادي
 وبئثنا بنارِهِم تسعراً
 وإذ سُقُوا كَأْسَ الفنا رجالي
 وإذ بَقُوا مُلَقَّينَ في الرِّمالِ
 وإذ عَثَّتْ فينا يدُ اللَّيالي
 إذ افتضحنا يا أخى بين الورى
 وزينبُ إذ فَقَدَتْ رِجالَها
 تشكو لِحَدِّها النَّبِيَّ حالَها
 قد هَتَكْنَا أُمَّةً تَسعى لها
 في كُلِّ ما يُضِلُّها مُبْتَدِراً
 فهل أمرت أن أبيضوا عِشرتي
 وضَيَّعُوا ما قُلْتُ في وصيَّتي
 وخالفوني فيهم يا أُمَّتي
 وأظهروا بعدي حَقْداً مُضَمَّراً
 قُلْتُ مِنَ الواجبِ حَقًّا تُشْفِكُ
 دِماً حَسِينٍ ونِساءَهُ تُهَتِّكُ

وَمِنْهُ أَنَّ حُرْمَتِي تُنْتَهَكُ
 وَأَنْ يَسْوِغَ مَا أَرَاهُ حُظْرًا
 يَا جَدُّ قَدْ أَوْصَاهُمُ الْبَغْضُ لَكُمْ
 بِنَا وَنَحْنُ شَأْنُنَا كَشَأْنِكُمْ
 هَلَّا وَعَوُوا آيَةً لَا أَسْأَلُكُمْ
 عَلَيْهِ أَجْرًا أَتَهَالِكُنَّ
 يَا جَدُّ لَوْ تَرَى بَنَاتِ فَاطِمَةَ
 خَامِشَةً لَوَجْهَهَا وَلَا طِمَّةَ
 أَهْوَتْ عَلَى نَحْرِ الْحَسَنِ لَا ثِمَّةَ
 فَعُوجِلْتُ بِالضَّرْبِ حَتَّى تَضُدَّ
 وَلَوْ تَرَى إِذْ أَزَفَ التَّارُخُ
 لَهَا ضُرَاخَ وَعَوِيلَ يُذْهِلُ
 كَادَ الْجِبَالُ خَيْفَةً تُزَلْزَلُ
 وَكَادَتِ السَّمَاءُ أَنْ تَنْفَطِرًا
 وَلَوْ تَرَاهَا فِي الْفَلَاةِ حَوْمًا
 وَلَوْ تَرَاهَا فِي السَّبَاءِ كَالِإِمَامَا
 وَلَوْ تَرَاهَا لِلْمَصَابِ وَالظُّمَامَا
 وَالضَّرْبِ وَالْعَنَاءِ بِلَوْنِ أَصْفَرَا
 وَلَوْ تَرَانِي بَيْنَهُمْ وَمَنْ مَعِي
 مِنَ النِّسَاءِ بَعْدَ سَلْبِ بُرْقَعِي

أَسْتُرُ وَجْهِي عَنْهُمْ بِأَذْرَعِي
 وَكَيْفَ لِي عَنْ نَاطِرٍ قَدْ أَسْرَا
 وَلَوْ تَرَى إِذْ فَصَّمُوا سِوَارِي
 وَالْقُرْطُ مِنْ أُذُنِي بِدَمِّ جَارِي
 وَإِذَا أَتَوْا لِيَاخُذُوا خِمَارِي
 وَإِذَا كُتِبَتْ إِذْ أَبَيْتُ فِي الثَّرَى
 وَلَوْ تَرَى سَبْطَكَ وَسَطَ الْقَسْطِ
 حَاوِلَ وَرَدَ الْمَا وَلَمَّا يَصِلِ
 وَمِنْ وَرِينِهِ وَرُودُ الْأَسِيلِ
 فَأُضْذِرْتُ رِيَانَةً مِنْ أَخْمَرَا
 وَلَوْ تَرَاهُ فِي بَقَاعِ كَرْبَلَا
 مُجَدَّلًا بِقَاعِ كَرْبٍ وَبَلَا
 كَفَنَهُ سَافِي الْفَلَا مَغْسَلًا
 بِالْدَمِّ فِي مَضْرَعِهِ مُنْقَعَرَا
 وَلَوْ تَرَاهُ وَهُوَ فِيهَا حَاصِلُ
 تَخْبِطُهُ بِنَعْلَيْهَا الصَّوَاهِلُ
 وَحَالُهُ لَا مَا عَلِمَتْ حَائِلُ
 فَصَدْرُهُ كَظْهِرِهِ تَكْسَرَا
 مُلْقَى ثَلَاثَةً بِجِسْمٍ بَالِي
 قَدْ أَخْلَقَتْ جَدِيدَهُ اللَّيَالِي

مِنْ غَيْرِ أَكْفَانٍ ، وَلَا أَغْسَالٍ
 تَبْكِي عَلَيْهِ الْخَامِعَاتُ وَالْفَرَا
 تَنُوحُهُ الْأَطْيَارُ فِي الْأَوْكَارِ
 مَسْعِلِنَةً وَالْوَحْشُ فِي الْقِفَارِ
 تَنْدِبُهُ وَالْحُوتُ فِي الْبَحَارِ
 وَالْجَنُّ تَبْكِيهِ وَتَنْعَاهُ الْوَرَى
 وَلَوْ تَرَى كَرِيمَهُ بِذَابِلِ
 مَخْضَبِ الشَّيْبِ بِقَانِ سَائِلِ
 قَدْ جَدَّدَتْ رُؤْيَاهُ بِلَابِلِي
 فَوْقَ قَنَاتِهِ يُحَاكِي الْقَمَرَا
 فَمُذْ وَعَى النَّدَاءُ ذُو الْعِينَادِ
 قَنَعَهَا الْقَطِيعَ لَا تُنَادِي
 فَتَسْتَغِيثُ مِنْهُ بِالسَّجَّادِ
 يَضْرِبُنِي يَا بَنَ أَخِي الشَّمْرُ افْتِرَا
 وَسَيِّرُوا الْأَيْتَامَ وَالْأَيَامَى
 وَخَلَّفُوا فِي كَرْبَلَا الْإِمَامَا
 لَهُنَّ نُوْحٌ تُشَبِّهُ الْحَمَامَا
 عَوَارِيَاءُ مِنْ فَوْقَ كُلِّ أَذْبَرَا
 فَلَوْ تَرَى وَالطَّاهِرَاتُ حُسْرُ
 كُنَّ كَأَنَّ وَجْهَهُ كُلُّ قَمَرُ

واليوم كالقير شواه السَّهَرُ
والشمسُ والحزنُ المديمُ والشُّرا
لمثلِ هذي تَنْدُبُ النَّوَادِبُ
وعندها لا تذكُرُ المصائبُ
ففي قلوبِ المؤمنينِ صائبُ
لها وجرحٌ في الحشا ما سُبِّرا
يا بنَ الإمامِ البطلِ الهَمَامِ
مُصابُكم لَقَدْ بَرَى عظامي
كَدَّرَ عيشي ونَفَى مَنَامي
تُضِلِّي فُؤادي زُفَرَتِي تحسُّرا
هَاجَ مُصَابِي وأهَاجَ نَظَمِي
ثم رَأَيْتُكُمْ لِقَائِي غَمِّي
فزاد حزنِي واستزاد سُقَمِي
عَمَّا أَكُنُّ فِي الْحِشَا مُعَبِّرا
بنظمِ عَقْدِ مَنْطِقِي يا سَنَدِي
يُذِيبُ قَلْبَ الْمُنْتَهِي والمَبْتَدِي
نَظَّمْتُ فِيهِ قِطْعاً مِنْ كَبَدِي
مُرْتَبَّأً فِي سِلْكِهِ وَجَوْهَرَا
أَبْكِيكُمْ فِيهَا وَأَبْكِي السَّامِعَا
وفي رجائي أَنْ تَكُونَ شَافِعَا

فيما جَنَيْتُهُ فَجِئْتُ طَامِعًا
 فِي حَظِّ وَزْرِي حَيْثُ كُنْتَ الْوَزَرَ
 فَاقْبَلْ لَهَا يَا بَنَ أَبِي تُرَابٍ
 وَكُنْ لَوَالِدِيَّ وَالْأَصْحَابِ
 كَذَا مَعْلَمِي فِي الْحَسَابِ
 وَمَنْ عَلَيْكَ دَمْعُهُ تَحَدَّرَا
 أَهْدَاكُمَا يَا بَنَ الْوَصِيِّ أَحْمَدُ
 وَمَنْ عَلَى وَلَائِكُم مَعْتَمِدُ
 مَقْصَدُهُ أَنْتَ وَنَعَمَ الْمَقْصَدُ
 يَا سَيِّدِي وَأَنْتَ أَعْلَى نَظَرَا
 صَلَّى إِلَهُ الْعَرْشِ مَا الْمَزْنُ هَمِي
 عَلَيْكُمْ يَا سَادَتِي وَسَلِّمَا
 مَا سَجَّعَ الْقُمْرِي وَمَا تَرَنَّمَا
 وَمَا حَمَامُ الْأَيْكِ فَجَرًّا هَدَّرَا
 تَمَّتْ بِقَلَمِ نَازِمِهَا .

(الْقَصِيدَةُ الثَّامِنَةُ)

وقال أيضاً يرثيه عليه السلام :

وَغَافِلٍ عَنْ ضَنَا الْمُحْزُونِ يَعْذِلُنِي
 عَذَلَتْ صَبًّا يَصُبُّ الْمَدْمَعُ الْجَارِي

هل للحزين سوى الحزن المديم شفاً
 وجاري الدمع عند الفادح الجاري
 وحيث أنكرت سلواني تسائلني
 لِمَ النكيرُ فما استفهام إنكاري
 نحولُ جسمي وتكديرُ المعيشةِ و
 اصفرارُ وجهي وتزفاري بتكرارِ
 ولا عَجُّ في الحشا لا ينطفي فلذا
 تجري دموعي من تصعيدِ تزفاري
 وبى شحوبٍ تُريك الصّدق من حالي
 تُغنيك حالي عن منطوق أخباري
 تُنبئك أنّ مُصابي فاقم فعسى
 إذا سمعتَ به تنحّو لأعذاري
 إنّ الحسينَ بنَ بنتِ المصطفى وعليّ
 الظّهر سبط رسولٍ خير مختارِ
 أمسى لبيضِ الطُّبا والزّاعبي غرضاً
 من بعد أن صارِه ما بين كُفّارِ
 وهو السّليبُ إزاراً بالعراري
 مع أنّه الوَزْرُ العاري عن العارِ
 وأنّ هذاك منحورٌ ببِتّارِ
 ورأسه العالي عالٍ فوق خَطّارِ

وَأَنَّ جُثَّتَهُ فِي الظَّفِّ تَحِطُّمُهَا
جَرْدُ الْمَذَاكِي بِإِيرَادٍ وَإِصْدَارٍ
وَأَنَّ اغْسَالَهُ مِنْ فَيْضٍ مَنْحَرِهِ
وَأَنَّ أَكْفَانَهُ مِنْ نَسْجِ إِعْصَارٍ
وَأَنَّهُ مُفْرَدٌ لَمْ تَلَقَ زَائِرُهُ
وَلَا الْأَنْيَسَ سِوَى وَخْشٍ وَأَطْيَارٍ
وَأَنَّ نِسْوَتَهُ بَعْدَ الصِّيَانَةِ مِنْ
بُعَيْدٍ مَقْتَلِهِ مِنْ غَيْرِ أَسْتَارٍ
لَهَا وَجُوهٌ كَمَا الْأَقْمَارِ فَاِنْقَلَبَتْ
مِنْ الْمَصَائِبِ وَالْأَحْزَانِ كَالْقَارِ
كَأَنَّنِي بِنِسَاءِ السَّبْطِ حِينَ أَتَى
مَهْرُ الْحُسَيْنِ وَمِنْهُ سَرَجُهُ عَارِي
خَرَجْنَ مِنْ غَيْرِ قَضْدٍ فِي الْفَلَا وَقُلُوْ
بُهَا مِنَ الْحُزْنِ فِيهَا لَاعِجُ النَّارِ
وَأُمَّ كُلْثُومَ لَمَّا أُسْمِعَتْ خَرَجَتْ
تَقُولُ وَالْحُزْنَ فِي أَحْشَائِهَا وَارِي
مُصِيبَتِي فَوْقَ أَنْ أَرْتِي بِأَشْعَارِي
وَأَنْ يُحِيطَ بِهَا فَهْمِي وَأَفْكَارِي
شَرِقتُ بِالرَّيْقِ فِي أَخٍ فُجِعْتُ بِهِ
وَكُنْتُ مِنْ قَبْلُ أَرْوَى كُلِّ ذِي جَارِي

فاليوم أنظره في التُّرْبِ مَنْجِدِلاً
 لولا التَّجْمُلُ طاشت فيه أسرارى
 كأنَّ صُورته في كلِّ ناحيةٍ
 شَخْصٌ يُلائمُ أوهامي وأخطاري
 قد كنتُ أملُ آمالاً أُسرُّ بها
 لولا القِضاءُ الذي في حكمه جاري
 جاء الجوادُ فلا أهلاً بمقدمه
 ألا بوجهِ حُسينٍ مُدركِ الثَّارِ
 ما للجوادِ لَحاهُ الله من فِرَسٍ
 ألا يُجَدِّلُ دونَ الضَّيْفِ الضَّارِ
 يا نفسِ صبراً على الدُّنيا ومِخْنَتِها
 هذا الحُسينُ إلى ربِّ السَّما ساري
 فَجِئْنَهُ وهو في البوغاءِ مُنْجِدِلاً
 والجِسمُ عاري سِوى مُورِ الصَّبا الذَّاري
 فأقْبَلْتُ زِينَتَ تَنْعَماءِ قائلَةٍ
 يا نُورَ إنسانِ عيني عندَ إِبْصارِى
 وحقُّ حَفِظِكَ لي عن كُلِّ نائبةٍ
 وحقُّ سَتْرِكَ لي عن كُلِّ نَظَّارِ
 ما جاء يا بنَ أبى الببالِ تتركُنِي
 خَلِيَّةً منك في بِلْبالِ أشرارِ

يا سورَ حصني هُدِمْتَ اليومَ فانكشَفَتْ
 عَمَّا يَسُرُّ بِهِ الْحُسَّادُ أَسْتَارِي
 ما كان في خَلْدي أبقى خِلافَكَ في
 الدُّنيا بغيرِ حِمَا يا عِصْمَةَ الْجَارِ
 مَنْ ذا خِلافَكَ يَرعانا ويكفلُنا
 وَمَنْ يَعْوُلُ على ذُلِّي وإضراري
 وَمَنْ لِضَائِعَةٍ بَيْنَ الْأَنامِ لَهَا
 عَلَيْكَ نَوْحُ حَمَامَاتٍ بِأَشجارِ
 وَمَنْ لِمَفْجُوعَةٍ بِالْبَيْنِ ما عَلمَتْ
 حَتَّى تُفَارِقَها مَنْ غَيْرِ إِخْبَارِ
 وَمَنْ لِسائِبَةٍ في السَّبْيِ تَقْسِمُها
 مَعَ الْفَنائِمِ أَيْدي كُلِّ خَتَّارِ
 مَنْ لِلصَّغِيرِ وَمَنْ ذا لِلكَبِيرِ وَمَنْ
 يُلُمُّ شَمْلِي بَعْدَ الشَّتِّ في داري
 وَمَنْ لَخائِفَةٍ ضاقَ الْفَضَاءُ بها
 وما حَلا عيشَها من بَعْدِ إِمْرارِ
 فلا أَصابتَكَ يا عيني السَّهامُ ولا
 سُمُرُ الْعِوَالِي ، ولا تُودِي بِبِتَّارِ
 ولا تَذوقُ الظُّما والنَّهْرُ حَوْلَكَ بَلْ
 ولا تُغَسِّلُ من فيضِ الدَّمِ الجاري

أَيْضاً ، وَلَا جِسْمَكَ الزَّاكِي تُرَضُّهُ
جُرْدُ الْمَمَّاكِي لِسَبَّاحٍ وَطَبَّارِ
وَلَا كَسَا شُلُوكَ الْبَالِي الْغُبَارُ إِذَا
الرِّيحُ يَسْحَبُ مِنْهَا كُلَّ جَرَّارِ
وَلَا تَكُونُ قَرِيٌّ لِلْوَحْشِ إِنَّكَ مَا
تَزَالُ مِنْ كُلِّ جَبَّارٍ لَهَا قَارِي
وَلَا يُهَانُ لَكَ الْجَارُ النَّزِيلُ وَلَا
يُذْنَا حِمَاكَ وَأَنْتَ الْحَامِي الذَّارِي
فَإِنْ أَصِيبَتْ بِهَا لَا يَرْضَى خَلْدِي
وَلَا لِسَانِي بِنُطْقِ الْفَادِحِ الطَّارِي
حَاشَاكَ حَاشَاكَ هَذَا لِلْعِدَا مَثَلُ
وَأَنْتَ تَكْرُمُ أَنْ تُرْمَى بِأَشْرَارِ
فَإِنْ أَحْمَدَ وَالْكَرَّارَ وَالْحَسَنَ
الرَّكِي وَأَمَّاكَ أَغْنَى صَفْوَةَ الْبَارِي
مَا كَانَ فِي خَاطِرِي يَرْضُونَ لَوْ سَمِعُوا
أَوْ عَابَنُوا الْخَطْبَ أَنْ تُرْمَى بِأَكْدَارِ
حُسَيْنُ مَنْ التَّجَى أَنْ ضَامَنِي زَمَنِي
إِلَيْهِ أَوْ مَنْ يَقِينِي سُوءَ أَخْذَارِي
حُسَيْنُ مَنْ لِلتَّامِي الضَّائِعِينَ وَمَنْ
إِلَيْهِ يَلْتَجَأُ الْعَافِي عَلَى الْجَارِي

حَسِينُ الْبَسْتَنِ عِزًّا فَكُنْتُ بِهِ
 إِنْ قُلْتُ يَرْضَى زَمَانِي سَمِعَ أَخْبَارِي
 وَالْيَوْمَ جَارِي لَا يُحْمَى وَقَوْلِي لَا
 يُرْضَى ، وَلَا يَسْمَعُ اللَّاحُونَ أَعْذَارِي
 إِنْ قُلْتُ قِيلَ اسْكُتِي بَلْ إِنْ عَثَرْتُ فَلَا
 تُقَالُ لِي عَثْرَةٌ إِلَّا بِإِضْرَارِي
 إِذَا عَثَرْتُ بِذِيلِي بَيْنَ سَبِيهِمْ
 يُقَالُ لِي لَا لَعَا مِنْ غَيْرِ انْكَارِ
 فَإِنْ مَضَيْتَ بِرَاحَاتِ وَأَنْسِ هُنَا
 فَإِنِّي بَيْنَ شِدَاتٍ وَأَضْجَارِ
 وَإِنْ مَضَيْتَ إِلَى دَارِ الْقَرَارِ مَعَ
 الْأَطْهَارِ فَالْيَوْمَ قَدْ فَارَقْتُ أَطْهَارِي
 شَوْى فِرَاقُكَ قَلْبِي بِالضَّنَا فَغَدَتْ
 نَارُ الْفِرَاقِ تَلْظِي بَيْنَ أَشْحَارِي
 وَذَكُرُ رُزْئِكَ يَا عَزِّي مُلَازِمُنِي
 حَتَّى غَدَا وَرَدَ عَتَمَاتِي وَأَشْحَارِي
 كَلَّمْتُ سُكِينَةَ إِنَّ الْحُزْنَ أَسْكَنَهَا
 مَسَاكِينَ الدُّلِّ تَحْتَ الْمَسْكَنِ الزَّارِي
 عَوَّدْتُهَا أُمْسَ الدُّلِّ فَانْقَلَبَتْ
 بِهَا اللَّيَالِي بِخَسِّ الدُّلِّ وَالْعَارِ

ما كان ظنّي ، ولا في ظنّها أبداً
 بأن نراك طريحاً وُسْطَ مِضْمَارِ
 ترى سُكَيْنَةَ تَبْكِي وهي لا طمّة
 بِمَذْمَعٍ مِنْ جَوَى الْفَجَعَاتِ مِذْرَارِ
 وأنت مهما بكّت تبكي وتلثُمُها
 لا تَحْرِقِي مَهْجَتِي يا خيرة الباري
 قد خائنا زَمَنٌ قد كان يجمعُنا
 حتّى يُفَرِّقَنا مِنْ غَيْرِ إِشْعَارِ
 لو كُنْتُ أَعْلَمُ أَنَّ الدَّهْرَ يَغْدُرُ بِي
 جَعَلْتُ نَعْيَكَ أَوْرَادِي وَأَذْكَارِي
 وقمتُ في مائِمِ الْأَحْزَانِ حَيْثُ تَرَى
 وَأَنْتَ حَيٌّ لِتَنْحَابِي وَتَضْوَارِي
 ولو تَرَانَا بِمِثْلِ الْيَوْمِ أَدْمَعُنا
 عَلَيْكَ خَدَّتْ خُدُوداً مِثْلَ أَنْهَارِ
 هَذَا وَنَحْنُ جِيَاعٌ سُقِّبَ هَيْمٌ
 حَسْرَى عَرَايَا سَبَايَا بَيْنَ كُفَّارِ
 لَكُنْتَ تُؤَثِّرُ أَنْ تَفْنَى لَنَا حَرَضاً
 وَنَحْنُ فِيمَا تَرَى مِنْ غَيْرِ أَنْصَارِ
 إِذَا نَظَرْتُ بِمَا قَدْ نَالَكُمْ وَبِمِ
 قَدْ نَالَنا نَالَ مِئِّي طَيْشَ أَنْظَارِي

وَسَيَّرُوهُنَّ نَحْوَ الشَّامِ حَاسِرَةً
 تَنْعَى عَلَى كُلِّ دُبْرَى الظَّهْرِ حِذْبَارِ
 مُشَهَّرَاتٍ غُرَابًا مَالَهَا خُمُرٌ
 وَلَا ثِيَابٌ سِوَى أَشْمَالٍ أَظْمَارِ
 تَوُثُّهَا أَرْؤُسُ الْأَظْهَارِ زَاهِرَةً
 فَوْقَ الْأَسِنَّةِ وَهَنَاءَ مِثْلِ أَقْمَارِ
 وَرَأْسُ مَوْلَايَ مِثْلَ الْبَدْرِ طَلَعْتُهُ
 لِإِلَآيَ فَوْقَ سَنَانِ الْأَضْبَاحِ قَارِي
 يَا لِّلرِّجَالِ وَيَا لِّلْمُسْلِمِينَ مَعَا
 مُهَا جَرِيًّا يُرَى مِنْكُمْ وَأَنْصَارِي
 بَنَاتُ أَحْمَدَ تُهْدِي بَعْدَ مَا سُبِيَتْ
 مُكَشَّفَاتٍ رُّؤُوسٍ نَحْوَ خُمَارِ
 مُشَهَّرَاتٍ ضُحَى مِنْ غَيْرِ أَسْتَارِ
 وَأَلَّ حَرْبٍ بِهَا رَبَّاتُ أَخْذَارِ
 وَالِدَيْنِ غَضَّ الْمِبَادِي بَيْنَ أَظْهَرِكُمْ
 وَأَنْتُمْ بَيْنَ سَمَاعٍ وَنَظَارِ
 هَذَا جَزَاءُ رَسُولِ اللَّهِ عِنْدَكُمْ
 جَزَاءُ نِعْمَانٍ لِلرُّومِيِّ سِنِمَارِ
 بُغْدَا لَهَا أُمَّةٌ مَا نَالَ مِصْدَعُهُ
 مِنْ فِعْلِهَا أَوْ قُذَارُ عِشْرِ مِغْشَارِ

وَلَا جَرَى مُنْكَرٍ يَحْكِي لِمُنْكَرِهِمْ
 فِي فِعْلِهِمْ فِي بَنِي الْهَادِي بِأَقْطَارِ
 فَلَمَنَّهُ اللَّهُ تَغْشَاهُمْ وَتَغْمُرُهُمْ
 عَلَى الدَّوَامِ بِأَصَالٍ وَأُبْكَارِ
 يَا آلَ أَحْمَدَ يَا سُفْنَ النِّجَاةِ لَقَدْ
 أَهْدَيْتُكُمْ جَوْهَرًا مِنْ بَحْرِ أَفْكَارِي
 يُنْبِي بَأَنِّي حَزِينٌ مِنْ مُصَابِكُمْ
 أَبَدَتْ مَظَاهِرُ أَشْعَارِي بِأَسْرَارِي
 فَإِنْ أَحْمَدَ يَرْجُو مِنْ جَنَابِكُمْ
 أَنْ تَقْبَلُوهَا بِتَقْصِيرِي وَإِقْرَارِي
 وَتَشْفَعُوا لِي وَزِينِ الدِّينِ وَالِدِي
 الَّذِي رَثَاكُمْ وَأُمِّي ثُمَّ لِلْجَارِ
 وَالْأَهْلِ وَالصَّخْبِ جَمْعًا ثُمَّ قَارِئِهَا
 وَالسَّامِعِينَ لَهَا يَا جُلَّ أَذْخَارِي
 صَلَّى إِلَهُ عَلَيْكُمْ مَا هَمَّتْ مُرْزُنُ
 جَوْنُ مَا وَدَقْتُ حِينًا بِأَمْطَارِ
 أَوْ شِيمَ بَرَقَ مَا نَاخَتْ مَطْوَقَةُ
 تُجِيبُ سَاجِدَةً تَنْعَى بِأَوْكَارِ
 أَوْ لَاحَ نَجْمٌ مُضِيٍّ مِنْ ضِيَائِكُمْ
 وَمَا بِهِ يَهْتَدِي فِي الدَّاجِيِ السَّارِي

(القصيدة التاسعة)

وقال أيضاً :

سَلِ الرَّبْعَ تُبَدِّ الْحَالُ مَا كَانَ خَافِيَا
 وَعَنْ لَهْجٍ فِي الذُّكْرِ هَلْ كَانَ سَالِيَا
 مَعَاهِدُ إِنْ تُبْلِ الْأَعَاصِيرُ رَسْمُهَا
 فَرُودُهُ تُخْبِيهِ بِالدَّمْعِ جَارِيَا
 تَعَاهَدَ رَبْعاً بِالْجَمَى مِنْ عَهَادِهَا
 هَوَاطِلُ لَا تَبْدُونَ إِلَّا هَوَامِيَا
 تَرَسَّمْتُ رَسْماً بِاللَّوَى لِلأُولَى خَلَوَا
 بِهِ مِنْ أَحْبَائِي وَأَهْلٍ وَدَادِيَا
 عَلَى خَالِيَاتٍ مِنْ بَقَايَا عُهودِهِمْ
 تَقَلَّدْتُهَا فِيمَا تَرَى الْعَيْنُ بَاقِيَا
 بِحَالَيْنِ حَالِي وَالْدِّيارِ إِخَالُهَا
 وَمَا كَانَ قَلْبِي مِنْهُمَا الدَّهْرَ خَالِيَا
 خَلَا رَبْعُهُمْ مِنْهُمْ فَشَطَّتْ بِي النَّوَى
 إِلَى كُلِّ وادٍ قَدْ تَقَسَّسَ بِأَلِيَا
 فَإِنْ تَخَلُّ فِي عَيْنِي يَا رُبْعُ مِنْهُمْ
 فَلَسْتُ بِخَالٍ مِنْهُمْ فِي خِيَالِيَا
 تَقَلَّبَتِ الْأَيَّامُ حَتَّى تَفَرَّقُوا
 وَأَضَحَتْ مَغَانِيَهُمْ بِرَغْمِي خَوَالِيَا

قضى الله أنى أضطلي نارَ بينهم
 وأن لست أسألهم وألا تلاقيا
 إذا سفعت نارُ الفراقِ بمهجتي
 نظمتُ بهم شغراً ليبرد ما بيا
 أوجه أوطاري بهم كلّ مسلك
 أموه عنهم فيهم متواليا
 أقول : رمّني النائباتُ بهم كما
 رمّت بمصاب السبط مني فؤاديا
 غداة نحا أرضَ الطفوفِ إلى الفنا
 بأصحابه يزجي المطيّ الحوافيا
 فليله شوس مُقدّمون إلى الوغا
 سراع إذا ما الشوسُ تُبدي التّوانيا
 مناهم مناياهم ليرضى عليهم
 دعاهم رضى عنهم لذاك ومانيا
 صحت لهم سُبُل الرّشاد فأبصروا
 وشاؤا بعين الله ما كان شائيا
 فكم عانقوا من مُثلفات من الفنا
 وما عانقوا إلا الطُّبا والعواليا
 قضوا بين محنوم القضاء ومبلغ
 الرضى فرضوا لله ما كان قاضيا

سَقَى اللهُ أَرْوَاحَ الَّذِينَ تَوَازَرُوا
على نصره سَحًّا مِنَ الْغَيْثِ هَامِيَا
لَقَدْ أَفْلَحُوا فِي الْغَابِرَاتِ وَمَا لَقُوا
مِنَ الْخَالِيَاتِ الْأَضْرَ إِلَّا تَرَضِيَا
وَصَارَ حَسِينٌ وَاحِدًا مِنْ صِحَابِهِ
يُنَادِيهِمْ لِمَ لَا تُجِيبُونَ دَاعِيَا
أَلَا يَا أَصِيْحَابِي أُنَادِي وَأَنْتُمْ
على الْقُرْبِ مِنِّي لَمْ تُجِيبُوا نِدَائِيَا
أَصَدَّكُمْ رَبُّ الْمَنُونِ أَمْ ارْتَمَتْ
بَكُمْ جَارِيَاثُ النَّائِبَاتِ الْمَرَامِيَا
أَمْ الْحَالُ حَالَتْ أَمْ تَسَابَقْتُمْ الْعُلَى
إِلَى الْغَايَةِ الْقُصْوَى لَكُمْ وَالْمَرَاقِيَا
وَهَذِي الْأَعَادِي يَظْلُبُونَ أَذْيِي
وَلَمْ أَرَ هَذَا الْيَوْمَ مِنْكُمْ مُحَامِيَا
لِئِنْ كَدَّرَ الْعَيْشَ الْهَنِيَّ فِرَاقُكُمْ
فَقَدْ كَانَ عَيْشِي قَبْلَ ذَلِكَ صَافِيَا
سَلَامِي عَلَيْكُمْ غَيْرَ أَنِّي تَائِقٌ
لِمَضْرَعِكُمْ حَتَّى أَنْالَ التَّدَانِيَا
وَهَا أَنَا مَاضٍ لِلْفَنَاءِ لِلِقَائِكُمْ
وَلَمْ يَكْ إِلَّا حَيْثُ أَلْقَى الْأَعَادِيَا

فَيَا لَيْتَنِي لَمَّا اسْتَفَاثَ حَضْرَتُهُ
 وَكُنْتُ لَهُ بِالرُّوحِ وَالْمَالِ فَادِيَا
 أَمَّا وَمُحِبِّهِ الَّذِينَ تَوَازَرُوا
 عَلَى نَضْرِهِ لَوْ كُنْتُ فِيهِمْ مُوَاسِيَا
 لَكُنْتُ فِدَاءً لِلَّذِينَ قَدَّوْا لَهُ
 بِرُوحِي وَمَنْ لِي فِي الْفِدَاءِ وَوَاقِيَا
 وَلَكِنْ حَظِّي حَظِّي غَيْرَ أَنِّي
 أُدِيمُ الْبُكَاءَ فِيهِمْ وَأُنْشِي الْمَرَاثِيَا
 فَأَقْبَلْتُ الْأَعْدَاءَ مِنْ كُلِّ وَجْهَةٍ
 عَلَيْهِ وَلَمَّا تَلَقَّ فِيهِمْ مُوَالِيَا
 أَلْهَفِي عَلَيْهِ إِذْ أَحَاطُوا بِهِ الْعِدَا
 وَقَدْ أَشْرَعُوا فِيهِ الْقَنَا وَالْمَوَاضِيَا
 يُدِيرُهُمْ دُورَ الرَّحَى فِي دَوَائِرِ
 مِنَ السُّوءِ لَا تُنْتَجِنُ إِلَّا دَوَاهِيَا
 فَدَمَّرَ مِنْهُمْ مَا يُدْمِّرُ قَاصِدًا
 وَكَانَ عَلَى حَكْمِ الْمُقَادِيرِ جَارِيَا
 كَمَا أُنْزِلَ الْقُرْآنُ لَوْ تَزَيَّلُوا
 لَعَذَّبَ مِنْهُمْ كُلَّ مَنْ كَانَ قَالِيَا
 فَلَمَّا رَأَى أَسْلَافَهُ إِذْ دَنَا الرَّحِيلُ
 فِي نَهْجِهِ أَنْ سِرَّ وَلَا تَكُ وَإِنِّيَا

رماه القضا سَهْمًا بَلْبَةً نَحْرَهُ
 بِكَفِّ شَقِيٍّ مَسَّهُ السُّوءُ رَامِيَا
 فخرَّ على غُفْرِ التُّرَابِ لَوَجْهِهِ
 عَفِيرَ جَبِينٍ نَاشِفَ الْقَلْبِ ظَامِيَا
 فَأَقْرَبُ مِمَّا كَانَ لِلَّهِ سَاجِدًا
 خَضُوعًا لَهُ إِذْ خَرَّ فِي التُّرْبِ هَاوِيَا
 عَلَا رُتْبَةً لَا تُرْتَقَى فِي هُبُوطِهِ
 فَأَعْجَبَ بِهِ مَنْ هَابِطٍ كَانَ عَالِيَا
 فَعَجَّ جَمِيعُ الْخَلْقِ حُزْنًا وَخِيفَةً
 وَثَارَتْ أَعَاصِيرُ الرِّيَّاحِ سَوَافِيَا
 فَجَاءَ إِلَيْهِ الشَّمْرُ ثُمَّ أَكْبَّهُ
 عَلَى وَجْهِهِ يَا سُوءَ مَا كَانَ آتِيَا
 فَحَزَّ كَرِيمَ السَّبْطِ يَا لَكَ نَكْبَةً
 لَهَا انْحَطَّ فِي الْإِسْلَامِ مَا كَانَ سَامِيَا
 فَعَلَّاهُ فِي عَالِي الْوُشْيِجِ ، وَلَا أَرَى
 لَهُ مَنْصِبًا يَرْضَاهُ إِلَّا الْعَوَالِيَا
 وَغَارُوا عَلَى أَبْيَاتِهِ وَنَسَائِهِ
 وَأَطْفَالِهِ بِالضَّرْبِ وَالسَّلْبِ ثَانِيَا
 فَكَمْ كَاعِبٍ حَسَرَى وَطِفْلٍ مَكْبَلٍ
 وَفَاقِدَةٍ مِنْهُمْ كَفِيلًا وَكَافِيَا

وَشَبُّوا عَلَى الْأَبْيَاتِ نَاراً وَأَوْظَوْا
 تَرَائِبَ شِلْوِ السَّبْطِ فِيهَا الْمَذَاكِيَا
 وَسَاقُوا الْأَسَارَى حُسْرًا فَوْقَ ضُلَعِ
 نَوَادِبَ لَا يُسْعِدُنَ إِلَّا نَوَاعِيَا
 فَيَا رَاكِباً يُنْجِي قُلُوصاً شِمْلَةً
 طَوَاهَا السَّرَى فِي الْعَنْسَلَاتِ نَوَاحِيَا
 وَوَجَنَاءَ مَا تَنْفَكُ إِلَّا مَنَاخَةً
 عَنِ الْخَسْفِ أَوْ يَرْمِي بِتِلْكَ الصَّحَارِيَا
 لَطِيبَةً يَسْعَى قَاصِداً وَمُؤَمِّلاً
 فَلَاحاً لَهُ فِيمَا اسْتَطَابَ الْمَسَاعِيَا
 إِذَا جِئْتَ أَرْضَ الْقُدْسِ قَبْرَ مُحَمَّدٍ
 فَصَلِّ عَلَيْهِ وَارْفَعْ الصَّوْتَ شَاكِيَا
 وَقُلْ يَا رَسُولَ اللَّهِ مِنْ أَرْضِ كَرْبَلَا
 أَتَيْتُكَ أَسْعَى مُسْتَفِيثاً وَنَاعِيَا
 حَبِيبُكَ مَلَقَى فِي الثُّرَابِ مُعَفَّرُ
 تَجَرُّ عَلَيْهِ الذَّارِيَاثُ السَّوَافِيَا
 وَتَخْبِطُهُ الْجَرْدُ الْعِثَاقُ وَأَنْتَ مَا
 قَدَرْتَ عَلَى أَنْ تَسْمَعَ السَّبْطُ بَاكِِيَا
 وَهَذَا رَأْسُهُ فِي الرُّمَحِ يُهْدَى وَنُورُهُ
 كَبَدْرِ الدُّجَى لَا زَالَ لِإِلَهِ تَالِيَا

تَبْصَّرَ رَسُولَ اللَّهِ أَشْرَاكَ تَلْقَاهَا
فَوَاطِمَ حُسْرَى لِلْعَمِيقِ بَوَادِيَا
وَفِيهَا يَتَامَى مَعَ كَوَاعِبَ دَائِبِهَا
صُراخُ يَهْدُ الشَّامِخَاتِ الرَّوَاسِيَا
وَلَوْ عَايَنْتَ عَيْنَاكَ مَا قَدْ أَصَابَهُمْ
مِنْ الْخَطْبِ وَالْبَلَوِ فَهَلْ كُنْتَ رَاضِيَا
وَسَلَّمَ عَلَى الزَّهْرَا وَاسْفَحْ لِقَبْرِهَا
لَدَى الرَّوَضَةِ الْغَرَا الدُّمُوعَ الْجَوَارِيَا
وَقُلْ يَا بِنْتَ الْمُخْتَارِ قُومِي لِتَضْبَغِي
قَمِيصَكَ مِنْ جَارِي دَمِ السُّبُطِ قَانِيَا
وَقُومِي انْظُرِي شُلُوقَ الْحُسَيْنِ تَدُوسُهُ
الْمَذَاكِي فَدَقَّتْ صَدْرُهُ وَالتَّرَاقِيَا
وَلُمِّي نِسَاءَ ضَائِعَاتٍ وَلَمْ تَجِدْ
لَهَا بَعْدَ مَوْلَاهَا الْحُسَيْنِ مُرَاعِيَا
سَلَامِي عَلَيْهَا ضَائِعَاتٍ وَحَرَقَتِي
لَهَا جَائِعَاتٍ لَا تَرَى الْيَوْمَ وَالْيَا
وَسِرْ قَاصِدًا أَهْلَ الْبَقِيْعِ وَقُلْ لَهُمْ
عَلَيْكُمْ أَيَا أَهْلَ الْقُبُورِ سَلَامِيَا
سَمِعْتُمْ بِمَا قَدْ صَارَ فِي طِفِّ كَرْبَلَا
مَصَارِعُ أَطْيَابٍ قَرُبْنَ مَثَاوِيَا

فَلِلَّهِ إِنَّ فِيهَا أَرِيَقَتْ دِمَاؤُكُمْ
 فَقَدْ كَانَ ذَاكَ التَّرْبُ طِيباً وَشَافِياً
 وَإِنَّ لَكُمْ فَوْقَ النَّيَاقِ لَدَى الْعِدَا
 يَتَامَى وَحَسْرَى تُكْلاً وَبَوَاكِياً
 سَلَامِي عَلَيْهَا مِنْ غَرَائِبَ شَفَّهَا
 النَّوَى مِنْ عَلَا بُزْلٍ يَجُبْنَ الْفَيَافِيَا
 وَعُجْجَهَا وَإِنْ جِئْتَ الْغُرَى فَبَلِّغْهَا
 سَلَامِي عَلَى خَيْرِ الْوَرَى وَمَقَالِيَا
 بِأَنَّ حَسِيناً فِي ثَرَاهَا مُعَفَّرٌ
 وَنَسْوَتُهُ لِلشَّامِ تُهْدَى عَوَارِيَا
 بِنَاتِكَ مِنْ فَوْقِ الْمَطِيِّ حَوَاسِرٌ
 بِنَذْبِكَ يُغْلِنُ النُّدَا الْمُتَعَالِيَا
 فَهَلْ لَكَ فِي اسْتِدْرَاكِ أَوْتَارِكُمْ وَهَلْ
 تَفْكَ أَسِيراً فِي السَّلَاسِلِ طَاوِيَا
 وَعُجْجَهَا إِلَى أَرْضِ الطُّفُوفِ وَقِفْ بِهَا
 عَلَى نُوْيِ أَبْيَاتٍ لَهُمْ كَانَ عَافِيَا
 أَنْخَهَا لِتَنْعَى فِي مَنَاخِ رَكَابِهِمْ
 بُقَاعاً خَلَّتْ مِنْ بَعْدِهِمْ وَمَغَانِيَا
 أَنْخَهَا وَذَذَبَهَا الْوَرْدَ تَنْعَ لِمَنْ قَضَى
 عَلَى ظَمِئٍ وَالْمَاءِ يَرْنُو طَامِيَا

وَتَنْغَى يَتَامَى فِي الْهَوَاجِلِ مَضَّهَا
 الطُّوَى وَنِسَاءً نَادِبَاتٍ دَوَاعِيَا
 فَوَادِحُ لَوْ وَاللَّهِ حُمِّلَ بَعْضُهَا
 ثَبِيرٌ وَرَضْوَى كَانَ تَالَهُ وَاهِيَا
 إِذَا عَنَّ ذِكْرَاهَا لِوَارِدِ خَاطِرِي
 فَشَأْنُ الرِّزَايَا الْمُتَلَفَاتِ وَشَانِيَا
 رُمُّوا بِرَزَايَا لَيْسَ يُذْرِكُ كُنْهَهَا
 وَمِنْ حُزْنٍ مَا نَالُوا زَمَانِي رَمَانِيَا
 بَنِي الْوَحْيِ بِلَوَاكُمُ تَزِينُ مَقَامَكُمْ
 وَتُسْعِدُ مَوْلَاكُمْ وَتُشْقِي الْمُنَاوِيَا
 أَمَا وَالَّذِي مِنْكُمْ عَلَيَّ وَمَنْكُمْ
 عَلَيَّ وَمَا أَضْفَيْتُكُمْ مِنْ وِدَادِيَا
 وَمَا بَيْنَنَا مَا مَرَّ ذِكْرُ بَلَائِكُمْ
 عَلَى خَلْدِي إِلَّا وَهِيَجَ مَا بِيَا
 وَقَسَمَ أَفْكَارِي وَكَدَّرَ عَيْشَتِي
 وَأَسْعَرَ أَحْشَائِي وَبَلَّ الْأَمَاقِيَا
 وَأَنْشَدْتُ فِيكُمْ مَا يُبَرِّدُ حَرَقَتِي
 فَمَا أَنْشِدُ الْأَشْعَارَ إِلَّا تَدَاوِيَا
 وَلَكِنَّهَا وَاللَّهِ تُجْرِي مَحَاجِرِي
 تُصْعِدُ تَرْفَارِي وَتُضِلِّي جَشَائِيَا

وَأَنى بِحَمْدِ اللَّهِ أَحْمَدُ فَيْكُمُ
 نَظَامى وَزِينُ الدِّينِ يَنْعَاكَ رَائِيَا
 أَبِى فَاَنْظُرُونَا وَالْأَخِلَاءُ فَيْكُمُ
 وَمَنْ قَدْ عَلِمْتُمْ مِنْ أَحِبَّائِي دَانِيَا
 وَصَلَّى عَلَيْكَ اللَّهُ مَا إِنْ بَكَتْ لَكُمْ
 غَوَادٍ بِصُوبِ الْوَدْقِ يَحْكِي الْعَزَالِيَا
 وَمَا نَاحَكُمْ وَزُقْ بِنَشْرِ ثَنَائِكُمْ
 وَمَا أَشَعَفَتْ نَيْبٌ يَعَامِلُ حَادِيَا
 تَمَّتْ بِقَلَمِ نَاطِمِهَا .

(القصيدة العاشرة)

وقال أيضاً يرثيه عليه السلام :

لَهُمْ طَلَلٌ عَافٍ طَوَى نَشْرَهُ الدَّهْرُ
 يَذْكُرُنِي مِنْ حَيْثُ لَا يَنْفَعُ الذِّكْرُ
 يَذْكُرُ عَهْدَ الْقَاطِنِينَ بِرَبِّعِهِ
 عَلَى حِينِ طَابَ الْعَيْشُ وَاتَّسَقَ الْأَمْرُ
 فَاسْفَرَ نَادِيَهُمْ بِأَنْوَارِ هَذِيهِمْ
 وَأَنْوَا أَيْادِيَهُمْ بِهَا الرَّبْعُ يَخْضَرُ
 بِهَالِيلِ زُهَّادٍ كِرَامٍ أَهْلَةٍ
 كُفُوفٌ وَعُجْبَادُ غَطَارِفَةٍ غُرُ

سَمَى الدَّهْرُ فِيهِمُ وَالرَّزَايَا تَحْفُهُ
 وَلِلدَّهْرِ فِي تَصْرِيفِ أَمْثَالِهِمْ دَهْرُ
 فَمَا كَرَّهُهُمْ فِي مُسْتَفْزَرٍّ صُرُوفِهِ
 وَلَوْلَا قَضَاءُ اللَّهِ مَا جَرَّهُمْ مَكْرُ
 وَلَكِنْ مَحْتَمُومَ الْقَضَاءِ يَجْرُهُمْ
 عَلَى يَقْظَةٍ لِلْبَيْنِ مِنْ بَيْنِ مَا جَرُّوا
 أَمْرَهُمْ رَبُّ الْمَنُونِ عَلَى الْفَنَاءِ
 عَلَى غَيْرِ تِلْكَ الْحَالِ يَا لَهْفَى مَرُّوا
 فَأَقْوَتْ مَغَانِيهِمْ فَلَا رَائِدَ لَهَا
 وَلَا سَائِرَ فِيهَا ، وَلَا وَارِدَ يَغْرُو
 طُلُوعَ جَرْتِ فِيهَا الْأَعَاصِيرُ بَعْدَ مَا
 تَقْضَى بَرَّغَمِي أَهْلُهَا وَانْقَضَى الْعَصْرُ
 عَلَى الظَّلَلِ الْعَافِي الْمَحِيلِ لِمَقُولِي
 لِتَذْكَارِهِمْ نَظْمٌ وَمِنْ مَذْمَعِي نَثْرُ
 سَقَى الْمَرْبَعِ الْبَالِي لِفُقْدَانِ أَهْلِهِ
 مَدَامِغُ تَجْرِي مِنْ مُحَبِّبِهِمْ حُمْرُ
 فَإِنْ يَشْجِكُمْ وَضَفِي فَمَا الرَّبْعُ خَبَّرُوا
 وَمَنْ كُنْتُ أَبْكِيهِمْ فَهَلْ لَكُمْ خُبْرُ
 فَمَرَبَعُهُمْ أَرْضُ الْبِلَادِ جَمِيعِهَا
 وَسُكَّانُهُ آلُ النَّبِيِّ الْأَنْجَمِ الزُّهْرُ

لَقَدْ مَرَّ أَيْمَانِي إِلَى مَا جَرَى لَهُمْ
وَأَذْكُرُ بَغْضًا مِنْهُ وَالْقَوْلُ يَنْجَرُ
لَقَدْ شَرَّدُوا بَعْدَ النَّبِيِّ وَشَتَّتُوا
وَضَاقَ عَلَيْهِمْ بَعْدَهُ الْبَرُّ وَالْبَحْرُ
فَفِي كُلِّ حَيٍّ نَضْحَةٌ مِنْ دِمَائِهِمْ
وَفِي كُلِّ أَرْضٍ مِنْ تَفَرُّقِهِمْ قَبْرُ
وَأَحْسَنُهُمْ فِي اللَّهِ بَلَوَى وَمِخْنَةً
حُسَيْنٌ ، وَفِي مَا نَالَهُ شَهِدَ الذِّكْرُ
قَتِيلٌ بِأَرْضِ الظَّفِّ ظَامٌ بِفِثْيَةٍ
قَضَوْا دُونَهُ ظَامِينَ حَوْلَهُمُ النَّهْرُ
بَقُوا فِي صَحَارِيهَا تَنُوحُ عَلَيْهِمْ
مَلَائِكَةُ شُعْتٍ لِمَصْرَعِهِمْ غُبْرُ
مُعَرَّيْنِ فِي رَمَضَا الْهَجِيرِ جَمِيعُهُمْ
وَلَوْ لَا سَوَافِي الرِّيحِ مَا لَفَّهِمْ طَمْرُ
تَدْوُسُهُمْ جُرْدٌ سَلَاهِيْبٌ أَظْلَقُوا
أَعْنَتَهَا يَوْمَ الْوُغَاءِ إِذَا كَرُّوا
وَزَوَّارُهُمْ أَضْيَافُهُمْ فِي حُرُوبِهِمْ
مِنَ الدَّارَعِينَ الْمُقْتَفِي الذُّبِّ وَالنَّسْرُ
وَأَرْوُسُهُمْ فَوْقَ الْعَوَالِي كَأَنَّهَا
نُجُومٌ وَرَأْسُ السَّبِطِ بَيْنَهُمْ بَذْرُ

وَأَبْيَاتُهُمْ مَحْرُوقَةٌ وَنَسَاؤُهُمْ
مُهَتَّكَةٌ أَوْدِي بِهَا الزَّجَرُ وَالنَّهْرُ
لَدَى السَّبْيِ وَالْهَفَى لَهَا وَرِجَالُهُمْ
لَوْحَشَ الْفَلَا وَالطَّيْرُ فِي كَرْبَلَا جَزُرُ
فَمَنْ مُبْلَغٌ عَنِّي جُسُوماً بِكَرْبَلَا
كَسَتْهَا السَّوَا فِي أَذْرَعَا مَا لَهَا زُرُ
تَدُقُّ قَرَاهَا الشَّامِسَاتُ بَرَكْضِهَا
عَلَيْهَا إِلَى أَنْ حُطِّمَ الصَّدْرُ وَالظَّهْرُ
وَأَرْؤُسُهَا قَدْ فَارَقَتْهَا وَقَدْ بَقُوا
وَقَدْ مَرَّ قَبْلَ الْقَرِّ بِالنَّفْرِ النَّحْرُ
رِسَالَةٌ مَفْجُوعٍ وَضَائِعٍ مَهْجَةٍ
هُنَاكَ وَمَكْسُورٍ بِهِمْ مَا لَهُ جَبْرُ
فَهُبُّوا لِأَوْتَارِ لَكُمْ فِي ظَمَائِنِ
وَأَسْرَى هَدَايَا لَا يُنَالُ لَهَا وَثَرُ
أَلَا فَاَنْصُرُوا لِلْمُسْتَغِيثَاتِ حَيْثُ لَا
لَهَا مِنْ جَمِيعِ النَّاسِ بَعْدَكُمْ نَصْرُ
مَضِيَّتُمْ وَقَطَعْتُمْ كُبُوداً وَرُغْتُمْ
قُلُوباً لَكُمْ طَارَتْ وَلَيْسَ لَهَا قَرُ
فَفِي كُلِّ عَيْنٍ مِنْ مَصَارِعِكُمْ قَذَى
وَفِي كُلِّ كَبِدٍ مِنْ مَصَابِكُمْ فَظْرُ

وَكُلُّ فُرَاتٍ رَانِقٌ لظَمَائِكُمْ
 وَكُلُّ طَعَامٍ لَذٌّ مِنْ أَجْلِكُمْ مُرٌّ
 وَمَا أَنْسَى لَا أَنْسَى نِسَاءً وَصِيبَةً
 صَغَاراً عَلَى الْأَقْتَابِ إِذْ قَوَّضَ السَّفَرُ
 فَوَاطِمَ لِّلْمَخْتَارِ أَشْرَى حَوَاسِرَ
 يُلَاحِظُهَا فِي سَيْرِهَا الْعَبْدُ وَالْحُرُّ
 كَوَاعِبَ رَبَّاتِ الْخُدُورِ بِوَادِي
 الْوَجُوهِ بَعَيْنِ اللَّهِ مَا كُنَّهَا خُذِرُ
 لَئِنْ سُلِّبَتْ خُمُراً فَقَدْ لَفَّهَا تُقَى
 وَقَنَّعَهَا مِرْطُ الصَّيَانَةِ وَالسُّنْثَرُ
 وَلَكِنَّهَا أَبْلَى نَضَارَتَهَا الشُّرَى
 وَلَفَّحُ سَمُومِ الرِّيحِ وَالْوَجْدُ وَالْحَرُّ
 فَتَسْوَدُّ فِي الْمَسْرَى مِنَ الشَّمْسِ تَارَةً
 وَمِنْ مَضَضِ الْأَحْزَانِ وَالْجُوعِ تَضْفَرُ
 سَلَامِي عَلَيْهَا فِي الصَّحَارِي بِأَسْرِهِمْ
 وَلَيْسَ لَهَا وَالٍ رَوْوْفٌ بِهَا بَرٌّ
 وَفِيهَا يَتَامَى زَادُهَا النَّوْحُ وَالْبُكََا
 عَلَى قَتَبِ الْأَجْمَالِ مَسَّهِمُ الضُّرِّ
 عَلَى مَا بِهِمْ فِي الْأَسْرِ يُشْتَمُ جَدُّهُمْ
 وَيَضْرِبُهُمْ نَفْلٌ وَيَزْجَرُهُمْ زَجْرُ

يُحَثُّ بِهِمْ سِيراً عَنِيفاً عَلَى الطَّوَى
طَوَاهِمُ سَمُومِ الصَّيْفِ وَالْمَهْمَةُ الْقَفْرُ
تَأْمَلُ خَلِيلِي حَالَهُمْ تَلَقَّ فَادِحاً
عَظِيماً وَخَطْباً لَا يَحِيطُ بِهِ الْفِكْرُ
يُسَارُ بِهِمْ مِنْ كَرْبَلَاءَ لِحُلُقِ
عَلَى أَيْتُنْقِي يُرْمَى بِهَا السَّهْلُ وَالْوَعْرُ
فَأَيْنَ النِّسَاءِ الْفَاطِمِيَّاتُ وَالسُّرَى
وَأَيْنَ الْيَتَامَى وَالْإِهَانَةُ وَالشَّرُّ
سَلَامِي عَلَيْهَا فِي الْعَنَاءِ وَحُرْقَتِي
وَذَلِكَ مَجْهُودُ الْمَقْصَرِ وَالْقَدْرُ
لَأَقْضِي لِي فِي ذَاكَ لَوْعَةً وَاجِدِ
تَلْظَى بِقَلْبِي لَيْسَ لِي دُونَهَا عُذْرُ
وَالْأَلَا فَمَا اللَّأَوَاءُ إِلَّا فَخَارُهُمْ
فَكَمْ شَكَّرُوا مَا لَيْسَ فِي غَيْرِهِمْ صَبْرُ
ثَنَاؤُهُمْ يُبْدِيهِ حَسَنُ بَلَائِهِمْ
وَحَمْلُ جَلِيلِ الرُّزْءِ عِنْدَهُمْ فَخْرُ
مَصَائِبُهُمْ جَلَّتْ مَنَاقِبُهُمْ جَلَّتْ
وَالْأَوُّهُمْ أَوْلَتْ وَإِنْكَارُهُمْ كُفْرُ
مَمَادِحُهُمْ مِلَأَ الْفَضَا فَلَأَجَلِ ذَا
عَلَى مَادِحِيهِمْ يَسْهُلُ النَّثْرُ وَالشُّغْرُ

فِيَا أَيُّهَا الْفَجْرُ الْمُجَلَّى بِرُزْنِهِ
حَنَادِسَ طَمَّتْ لَا يُجَلَّى لَهَا الْفَجْرُ
مَصَابُكَ فِي قَلْبِي مَعَارِفُ وَقَعِهِ
وَقَرَّ لَكُمْ فِيهِ مِنَ السَّبْعِ الْعِشْرُ
أَهِيْمُ بِبَلَوَاكُم أَهِيْمُ بِحَبِّكُمْ
وَدَمْعِي عَلَى الْحَالَيْنِ مِنْ شَغْفِي غَمْرُ
وَأَنِّي لَتَغْفِرُونِي لِذُكْرَاكِ هَزَّةُ
كَمَا انْتَفَضَ الْعَصْفُورُ بَلَلَهُ الْقَطْرُ
يَفِرُّ لَكُمْ قَلْبِي وَإِنْ صَدَّ نَاطِرِي
وَإِنْ كُنْتُ مَخْتَاراً فَإِنِّي مُضْطَرُ
فَهَيْهَاتَ مَا قَضَيْتُ مِنْ شَغْفِي بِكُمْ
مَنَائِي ، وَلَا نَوْحِي لَكُمْ وَأَنْقَضَى الْعَمْرُ
تَقَسَّمَ أَفْكَارِي وَعِيشِي مُنْغَصُّ
وَفِي بَصَرِي بَرْقٌ وَمِنْ مَدْمَعِي قَطْرُ
حَرَامٌ عَلَى قَلْبِي السُّلُوكُ وَكَيْفَ لِي
بِذَلِكَ وَالسِّلْوَانُ مَوْعِدُهُ الْحَشْرُ
فَإِنْ مِتُّ لِمَاشَفِ الْغَلِيلَ فَلِي كَمَا
أَشْرُتُمْ مِنَ الْأَسْرَارِ مِنْ جَدَثِي نَشْرُ
هَبَاكَ ابْنُ زَيْنِ الدِّينِ أَحْمَدُ يَشْتَفِي
وَذَلِكَ أَمْرٌ فِي أَحَادِيثِكُمْ سِرُّ

عليكم سلامُ الله ما فاهَ ذاكرٌ
لکم بِکُم أَوْ فاحَ مِنْ طيبِکم نَشْرُ
وما إنْ دَعَا اللهَ الدُّعَاءُ بِذکرِکم
وجاءَ على طَيِّ استِجَابَتِکُم ذِکْرُ
تمت بقلم ناظمها .

(القصيدة الحادية عشر)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
بناتُ الليالي لاعباتُ بلاعبِ
قضى عُمرهُ الفاني بِكَسْبِ المَطالِبِ
لَنَيْلِ المُنَى والدَّهْرُ لا يُنِيلُهُ
ويُظِعِمُهُ والدَّهْرُ أَمَكْرُ خَالِبِ
تُصادِفُ في الحاجاتِ غير مُرادِهِمُ
بَنُوهُ وَيَغْفِيهِمُ بِكُلِّ النِّوائِبِ
يُقْضِي الفَتَى عُمراً ولم يَقْضِ حَاجَةً
به وَيُؤَمِّنِيهِ كِفْعَلِ المُداعِبِ
يُلاطِفُهُ غَدراً لِتَقْرِيبِ حَنْفِهِ
يُدْبُّ لَهُ فِيهَا دَبِيبَ العَقَارِبِ
فَكُنْ حازِماً في وَعْدِ دَهْرِكَ إِنَّهُ
يَجِيءُ بوَعْدٍ في الحَقِيقَةِ كاذِبِ

وَكُنْ حَذِرًا مِنْ وَعْدِهِ إِنْ وَفَى بِهِ
لأنه يَمْجُ السُّمُّ وَشَطَّ الْمَرَضُ
فَكَمْ مِنْ فَتَى يُقْضَى عَلَيْهِ بِغَفْلَةٍ
وَحَاجَاتِهِ لَمْ تَقْضَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ
أَلَا يَا حَذَارِ الدَّهْرِ وَالْمَوْتِ طَالِبٍ
وَأَذْرِكُ بِهِ مَنْ طَالِبٍ وَمُشَاغِبٍ
عَلَى غَيْرِ سَرَبٍ أَمِنْ تَبْتَغِي سُرَى
بَعِيداً بَلَا زَادٍ مُعَدَّ لِسَارِبٍ
تُسَوِّفُ بِالْإِقْلَاعِ يَوْمًا وَلَيْلَةً
عَلَى أَمَلٍ عِنْدَ الرِّخَا وَالشَّطَائِبِ
طَوِيلٍ عَلَى مَرِّ اللَّيَالِي وَإِنَّهُ
عَلَى أَجَلٍ مِنْ مَرَّهَا مَتَقَارِبِ
تَوَدُّ قِضَا الْأَيَّامِ كِي تَدْرِكَ الْمُنَى
وَيَأْتِيكَ مِنْ ذَاكَ الْفَنَاءِ غَيْرَ تَائِبِ
وَفِي الثَّانِ مِنْ يَوْمِ الْوِلَادَةِ قَدْ مَضَى
مِنْ الْعُمُرِ يَوْمٌ لَوْ تَعَمَّى غَيْرَ آئِبِ
فِيَا نَدَمِي مِمَّا مَضَى فِي شَبِيبَتِي
وَفِي الْقَلْبِ مِنْ مُسْتَقْبَلِي حَرٌّ دَالِبِ
أَخَاطِبُ نَفْسِي بِالَّذِي قُلْتُ أَنْفَاءً
أَحْذَرُهَا مِنْ حَاضِرِ خَوْفِ غَائِبِ

تقول إذا ما قلت صبراً فبعد ذا
 أطيع فتسوي في نشا من مخاطبي
 فيا ربّ إنّي أستمع بك رحمةً
 وفضلاً عليها يا جزيل المواهب
 لقد أتعبت فكري وأعمت بصيرتي
 وغطّيت على عقلي فأعيت مذاهبي
 وإنّي عن تهذيب نفسي لشاغِلٌ
 بدهرٍ على جُلّ النوائب راتبٍ
 ومن نائبات الدهر يوماً مصيبةٌ
 لقد خبأت حزناً جميع المصائب
 فوالله ما يأتي الزمانُ بأختها
 ووالله ما تنسى لدى كل صائبٍ
 لها زفرة عن حسرةٍ مستمرةٍ
 مراراتها في مَظعمي والمشاربِ
 مصيبة أزكى العالمين أرومة
 وأشرفهم مستودعاً وسط صالبٍ
 مصيبةٌ خير الخلق أمّاً ووالداً
 وجداً وجدّات وصفوة غالبٍ
 مصيبة نهج الحقّ والصّدق والتّقى
 وصفوة ربّ العرشِ نسل الأطائبِ

مصيبة سبط المصطفى نجل حيدر
 ومريم الكبرى حليف النوائب
 مصيبة مولاي القتيـل بكربلا
 قتيـل النّوائـم القّوا والقّواضـبِ
 ألـهـفـي عـلـيـهـ والمـنـايـا تسوقه
 وأصـحـابـهـ من فـوق غـرّ النـجـائـبِ
 ألـهـفـي لـه بـيـن العـدا يـشـتـكـي الصّدا
 فـريـداً غـداً من فـقـده كل صـاحـبِ
 ألـهـفـي لـه إذ لا مـعـيـن يـعـيـنـه
 ولا نـاصـر ما بـيـن رام وضارب
 ألـهـفـي لـه يـرـنـو الفـرات بـزفـرة
 تـفـور وقلـبٍ بالظـمـا مـتـلـاهـبِ
 ويـرـنـو إلـى أنـصـاره إذ تـجـرّعـوا
 كؤـس شـبـاً شـيـبت بـسـم المـنـاشـبِ
 وإذ صُـرّعـوا فـوق التـراب وقُـدّـوا
 بـبـيـض قـصـار بـعد سُـمـر شـراـعـبِ
 وإذ صـارَ فـرداً يـسـتـغـيـثُ فـلا يـرى
 سـوى كل كـلب في العـناد مـكـالـبِ
 ألـهـفـي لـه هـيـمـان مـسـتـعـرَ الحـشا
 يـرى المـاء حـتى ما قـضى غـير شـاربِ

ألَهفي له إذ خرّ من فوقِ مهره
 فخرّ التّقى والجود جرّة سائبِ
 ألَهفي له والشّمري قطع رأسه
 عناداً وكفراً راغباً غير راهبِ
 فيا خبروني عن حريق حشاشةٍ
 بحزن لوجد في الضمائر ثاقبِ
 وجيع كمثلي قد تحيّر في البكا
 لمن يبك والأشجان مورد ناحبِ
 فوالله ربّ العرش إنّي لحائر
 فعلّ حفيّاً مخبراً في البكاء بي
 أبكي له في الطّفّ في خير فتية
 فدارت عليهم دوائر الكنائبِ
 أم الطاهرات الفاطميات مسّها
 هنالك شغب الضرّ بين المساغبِ
 أم الناصرين الناصحين تمرّقوا
 وقد أزهفوا عن كلّ غضب لغاضبِ
 أم الطفل لمّا كضّه واهج الظّما
 سقى من صبيب من دم النحر شاخبِ
 أم الباسم الثغر الجواد لدى الجدا
 أهينّ اجترأ لم يُخلّ بواجبِ

وليث عرين خادر صار أكله
 فريسة أبعاض الممها والتّوالبِ
 أم الأجلد البازي المجدلّ جدلت
 له فاخنتات فاتخات المخالب
 أم أبكيه من فوق التراب مرملاً
 ذبيحاً ومنه الرأس على بزاعبي
 أم الجسم مرضوض العظام مُحَطَّماً
 هشيماً بركض المسمهات السلاهبِ
 تجول عليه السابحات بركضها
 وتخبطه فوق العرا بالشواقبِ
 أم الفاطميّات السّليبات إنّها
 تُجرّرها أَعْدَاؤها في المَناهبِ
 أبكي لها إذ سيّروها حواسيراً
 لهنّ صُراخ من علا كلّ شاسبِ
 كفى الضّربُ بالأشباط عن ستر مَقْنَعِ
 ودَمّ بِشَعْرِ عَنْ سَقَابِ المَصَائِبِ
 بسيرٍ عنيفٍ غيّرَ الحزنُ حالها
 وضربُ العدا بالسّوط فوق المناكبِ
 تسيرُ وترنو خلفها لمُخَلِّفِ
 تراه على التّربا تريب التّرائبِ

مَزُورَ وَحُوشِ الْقَفْرِ وَالظَّيْرِ عُكْفَ
 تَنُوحُ لَهُ فِي وَكْرِهَا وَالْمَرَاقِبِ
 فَيَضْرُخْنَ بِالْمَخْتَارِ حُزْنًا وَهَنًا فِي
 ظُهُورِ عَجَافٍ مُدْبِرَاتٍ نَقَائِبِ
 أَيَا جَدَّنَا إِنْ لَمْ تَرْقُ لِحَالِنَا
 وَمَا نَالْنَا مِنْ كُلِّ سَابٍ وَسَاجِبِ
 فَلَا عَثَبَ فِي أَنْ تَنْظُرَ السَّبْطَ شُلُوهُ
 قَدِيدُ شَوْتُهُ سَافِيَاثُ السَّبَاسِبِ
 وَأَبْلَثُهُ شَمْسُ الصَّيْفِ وَالرَّيْحُ وَالثَّرَى
 يَثُورُ بِإِغْصَارِ الرِّيحِ الْجَنَائِبِ
 أَيَا جَدَّنَا قَدْ مَاتَ سَبْطُكَ ظَامِيًا
 وَسُقِّيَ صَابًا مِنْ غَرَارِ الْقَضَائِبِ
 يَرَى الْمَاءَ وَسَطَ النَّهْرِ يَلْمَعُ صَافِيًا
 بِغُلَّةٍ مُحْرُوقِ الْحَشَاشَاتِ لَائِبِ
 قَضَى ظَامِيًا وَالْمَاءُ طَامٌ وَكَفَّهُ
 هُوَ الْبَحْرُ هَذَا مِنْ غَرِيبِ الْعَجَائِبِ
 أَيَا جَدَّنَا مَا زَالَ يَحْمِي حَرِيمَهُ
 عَلَى نَهْجِ أُسْلُوبٍ مِنَ الْحَقِّ لَا حِبِ
 فَجُدِّلْ يَا جَدَّاهُ فَاخْتُزَّ رَأْسُهُ
 فَأَلْقِي شُلُوءًا فِي مَجَالِ السَّرَاجِبِ

لَهَا جَفَلَاتُ فَوْقَ صَدْرِ حَوَى الْهُدَى
مَعَ الدِّينِ وَالتَّقْوَى كَجَفَلَاتِ خَاضِبٍ
فَلَوْ خِلْتَهُ إِذْ مَازَجَ الثُّرْبُ لَحْمَهُ
بِرَضِّ الْمَذَاكِي فِي جُروحِ شَوَاخِبِ
لَعَايَنْتَ حَالاً يَا مُحَمَّدُ مُنْكَرَا
يُذِيبُ لِفَرْطِ الْخَطْبِ صُمَّ الْأَخَاشِبِ
أَيَا جَدَّنَا انْظُرْ سُكَيْنَةَ تَشْتَكِي
وَتَنْدِبُ حُزْناً بَيْنَ تِلْكَ النَّوَادِبِ
وَهَلْ لِي فِرَارٌ مِنْ حِكَايَةِ قَوْلِهَا
فَلَا صَبْرَ وَالسَّلْوَانَ عَنِّي بِجَانِبِ
تَقُولُ يَا جَدَّاهُ لَوْ خِلْتُ حَالَتِي
أَسْتُرُ وَجْهِي عَنْهُمْ بِذَوَائِبِي
وَيَا جَدَّ خُطْبِي فَادِخْ لَا تُطِيقْهُ
بِعَظْمِ ذِرَاعِي أَتَّقِي سَوْطَ ضَارِبِي
وَيَا جَدَّ جَدُّوا فِي السُّرَى فَتَسَايَلْتُ
مِنَ الدَّمِ سَاقِي مِنْ عِجَافِ الرِّكَائِبِ
وَيَا جَدَّ سَاقُونَا هَدَايَا وَخَلَّفُوا
عَلَى الرَّغْمِ مِنِّي فَوْقَ ثُرْبِ الْفَلَا أَبِي
وَيَا جَدَّ إِمَّا أَذْعُهُ مَسْتَجِيرَةً
فَلَيْسَ مَجِيبِي هَلْ تَرَاهُ مَجَانِبِي

وَأَسْلَمَنِي لِلنَّائِبَاتِ وَلَمْ يَكُنْ
 إِذَا جَارَتْ الْأَعْدَاءُ يُوصِي بِنَائِبِ
 وَيَا جَدُّ لَوْ قَدْ خِلْتَنِي عِنْدَمَا مَضَى
 أَبِي عِنْدَ مَا قَدْ نَالَني لُتْسَاءُ بي
 وَهَلَّا تَرَانِي يَأْخُذُ الْمِرْطَ نَاهِي بي
 وَيَخْرُمُ أُذُنِي الْقِرْطَ مِنْ بَرٍّ سَالِي بي
 أَنَادِي فَلَمْ أَسْمَعْ وَأَدْعُو فَلَمْ أُطْعِ
 وَأَنْعَى وَلَمْ يَنْفَعِ إِذَا مِنْ مُجَاذِبي
 وَيَا جَدُّ قَدْ كَانَتْ مَنَاقِبُ وَالدي
 يُقْصَرُ فِي إِيْصَائِهَا رَقْمُ كَاتِبِ
 فَكَانَتْ لَهُ أُمُّ الْمَصَائِبِ مَنْقَباً
 تُحْصَلُ بِالْأُخْزَانِ كُلِّ الْمَنَاقِبِ
 مَنَاقِبُهُ تُنْبِي بِعَظَمِ مَصَابِيهِ
 وَمَصْرَعُهُ يُؤَلِي عَظِيمَ الْمَرَاتِبِ
 وَيَا جَدُّ لَمَّا رَاحَ مَنْ لِمُؤْمَلِ
 وَمَنْ لَوْفُودٍ لِلْمَطَالِبِ طَالِبِ
 فَوَاللَّهِ يَا جَدَّاهُ إِنَّ خِيَالَهُ
 لَدَى كُلِّ مَرْتَبِي أَرَاهُ مَصَاحِبِي
 وَوَاللَّهِ مَا أَنْسَى عَظِيمَ الْمَنَاقِبِ
 كَسِيرَ عِظَامٍ مِنْ خِيُولِ الْمُقَانِبِ

والله يا جداه إنني حقيقه
 بأن تبكين حالي وما قد تراه بي
 أضرب إذ أدعوك ضرباً مبرحاً
 وشتمك يا جدي جواب لضرابي
 وإن قلت يا قوم اسقثوني فمهجتي
 تلظى يقل ما غير دمع لساغب
 ألا قربوا رأس الحسين لها لكي
 تبلى لظاها بالدموع السواكب
 فيؤتى بقربي رأسه فيفيض ما
 يبلى أرداني ويرداد لاهبي
 وإن قلت يا حادي اتق الله إنني
 وشيكة خفف من سراكم وراقب
 أنا دون حزني يستحث مطيتي
 بضرب أليم فوق كتفي وغاربي
 وإن قلت واخزياء يا ذا فكن بي
 نوة باسمي بين كل الأعارب
 وإن قلت برزئتم قناعي فخلني
 ألد عن عيون الناظرين بجانب
 بلا برق حشري يرّد مطيتي
 يقل هذه بنت الحسين المحارب

وإِنْ أَنْدَبِ السَّجَادَ يُضْرَبُ وَيُشْتَمَنُ
يُرَادُ بِهِ أَضْعَافُ مَا قَدْ يُرَادُ بِهِ
فَيُضْرَبُ إِذْ يَدْعُو وَيَدْعُو لِضَرْبِهِمْ
وَقَدْ كَانَ قُطْبُ الدَّوْرِ بَيْنَ النُّوَاجِبِ
فَإِنْ قَالَ : يَا جَدَّاهُ تُشْتَمُ عَقِيبَ مَا
يُعَمَّمُ مِنْ أَسْيَاطِهِمْ لِلْحَوَاجِبِ
أَلَا يَا أَنْظَرْنَ عِظْفَاءَ عَلَيَّ فَإِنَّهُ
بِسَمْعِكَ يَا خَيْرَ الْأَنَامِ جَوَائِبِي
وَأَمَّا يَقُلْ يَا وَالِدِي قِيلَ قَرَّبُوا
لَهُ الرَّأْسَ كَيْ لَا يَسْتَفِيكَ بَغَائِبِ
فَيَرْنُوهُ إِذْ يَأْتُوا بِهِ فِي قَنَاتِهِ
خَضِيْبًا بَدَمٌ مِنْ ثَرَى الْأَرْضِ شَائِبِ
لَقَدْ أَيْبَسَتْ خَدَّيْهِ شَمْسٌ هَجِيرَهَا
وَلَفَحُ سَمُومٍ فِي الْهَوَا مُتَلَاعِبِ
بَشِيْبٍ خَضِيْبٍ سَرَّحَتْهُ يَدُ الصَّبَا
بِمِشْطِ غِبَارٍ مِنْ عَجَاجِ الْهَبَائِبِ
كَبَدِ الدُّجَى قَدْ نَقَّطَتْ وَجْهَهُ الْقَنَا
فَأُعْجِمَ بَعْدَ النُّطْقِ عِنْدَ التَّخَاطُبِ
نُضِيءٌ بِهِ الْآلَافُ مِنْ شَفَرِ الظُّبَا
قَدْ أَحْمَرَّ مِثْلَ الْبَدْرِ عِنْدَ الْمَفَارِبِ

وهَامَتْهُ شُقَّتْ وَعَرْنَيْنُ أَنْفِهِ
 حَطِيمٌ عَلَى رَغَمٍ إِلَى الذُّلِّ جَالِبٍ
 لَهُ شَفَّةٌ مَرْضُوضَةٌ فَوْقَ سِنِّهِ
 وَيَا طَالَمَا قَبَّلْتَهَا فَعَمَلٌ رَاغِبٍ
 إِذَا مَا رَأَاهُ مِنْ قَرِيبٍ دَعَا بِهِ
 دُعَاءَ بَعِيدٍ رَافِضٍ لِلدُّعَا أَبِي
 إِذَا مَا دَعَاهُ لَا يُبِينُ كَلَامَهُ
 تَصَعَّدُ تَرْفَارٍ عَلَى ذُلِّ تَاعِبٍ
 فَيُومِي إِيْمَاءً فَيَنْشَقُّ قَلْبُهُ
 إِلَى الْحَشْرِ شَقًّا لَا يُخَاطُ لَشَاحِبٍ
 يَزِيدُ عَلَى مَرِّ اللَّيَالِي نُحُولُهُ
 وَتَفْجَعُهُ أَيَّامُهُ فِي الْأَقَارِبِ
 وَتَمَثِيلُ حَالِي مَعَ أَخِي حَالُ كُنَّا
 فَنَسْبَتْهَا مَا بَيْنَنَا بِالتَّنَاسُبِ
 فَيَا جَدَّنَا هَذَا بِنَا فَابْكِنَا بِذَا
 بُكَاءَ حَزِينٍ شَاهِدَ الْخُطْبِ نَاجِبِ
 أَلَا إِنَّ يَوْمَ الظَّفِّ طَافَ بِمُهْجَتِي
 بِحُزْنِ أَبِي ذَكْرَى سُرُورِي مُغَالِبِي
 يُطَالِبُنِي أَنْ أَسْكُبَ الدَّمَاعَ حَسْرَةً
 لَهُمْ فَأُؤَدِّي فِيهِ حَقَّ مُطَالِبِي

وَيَسْتَجْلِبُ الْعَبْرَاتِ مِنِّي مَنْشَدٌ
يُرْجِعُ بِالتَّزْفَارِ نَظْمَ غَرَائِبِ
يَقُولُ لِمَنْ يَغْنِيهِ غَيْرُ مُصَابِهِمْ
أَمِنْ رَسْمِ دَارِ بِاللَّوَى فَالذَّنَائِبِ
لِيَحْرَمَنِي نَوْمِي بِتَكْدِيرِ عِشْتِي
فَقَلْبِي مِنْ لَوْعَاتِهَا غَيْرُ رَاسِبِ
هِيَ الْفَجْعَةُ الْكُبْرَى عَلَى كُلِّ مُؤْمِنِ
تَسُحُّ دُمُوعَ الْحُزْنِ عَيْنَ السَّحَائِبِ
فِيَا بَنَ النَّبِيِّ الْمَصْطَفَى هَذَا حُزْنُكُمْ
لِرُكْنِ حَيَاتِي إِذَا أَشَادَ مَصَائِبِي
فَقَاسَمْتُكَ الْبَلَوَى فَكَانَ بِكَ الْبَلَا
يَحِلُّ وَحَلَّ الْيَوْمَ حُزْنُ الْبَلَاءِ بِي
عَلَى كُلِّ لَذَاتِي لِبَلَوَاكُمُ الْعَفَا
وَهَا أَنَا ذَا حَتَّى يَحِلَّ الْفَنَاءُ بِي
أَنْظُمُ مَا يُشْجِي بِذِكْرِ مُصَابِكُمْ
خَرَاعِبَ تُزْرِي بِالْغَوَانِي الْخَرَاعِبِ
أَتَيْتُ بِهَا مَرْفُوفَةً فَصَدَاقُهَا
الْقَبُولُ وَمَنْ يَرْجُوكُمْ غَيْرُ خَائِبِ
فَاحْمَدُ يَا مَوْلَايَ يَرْجُوكَ شَافِعاً
إِلَيْكُمْ مَا بِي فَاشْفَعُوا يَا مُحَاسِبِي

كذلك زين الدين والدي الذي
 رثاكم وأمي ثم أهلي وصاحبي
 عليكم صلاة الله ما سار راكب
 على خدي لي للفدافد جائب
 وما لاح برق أو تغنى بروضة
 سواجع ورق أو ترنم راعي
 تمت .

(القصيدة الثانية عشرة)

وقال أيضاً في سنة ١٢٠٩ :

على حين ما كنا ببالٍ مُقسّم
 نعى رُزء ساداتي هلال المَحَرَم
 ليهتف بالعاني الذي كُضه الضنا
 عليهم وكم في قلبه من مُنَمَم
 قد استوطنته النائبات فأنجلت
 كما خيمت أظنابها أم صيلم
 أجذك والأحزان ضرباً لازب
 لصب لدى ريب المنون متيم
 يشد الجوى باكي الجواء بصدرة
 ويوري الغضا ناعي الغضا بتألم

ويجزعه الباكي على الجزع واللىوى
 ويحمي حشاه في الحمى ساجع الحمى
 يُشير إلى وجدٍ تقضى ودمنة
 عفا أهلها في عصرها المتقدم
 فكانت كأن لم تُغن بالأمس منهم
 وليس بها إلا التذكر كالسمي
 بقايا محار الجديدين أصلها
 ولم ينبق إلا قصّة المتفهم
 فيبكي لأطلال لآل محمّد
 تلوح كوشم في نواشر مغمم
 لقد أوحشت بعد الخليط لبينهم
 وكم بثت الشكوى بتبين أكم
 فإن درست يا طال ما درست بها
 علوم بأحكام وآي بمخكم
 بكتهم وأبكت زائريها على البلا
 آثاف ونؤي قد عفا لم يسلم
 وإن لهم في كربلاء معرساً
 يطالب في مزج المدامع بالدم
 غداة أناخ السبط فيها بصخبه
 وأهليه والأقدار بالحر ترتمي

يَقُودُهُمْ حَيْثُ الْمَنَايَا تَسُوقُهُمْ
 فَيَسْتَبِقُونَ الْحَرْبَ مِنْ كُلِّ مُغْلِمٍ
 أَنَاخُوا قَرِيباً مِنْ مَخْطَ قُبُورِهِمْ
 إِلَى حَيْثُ أَلْقَتْ رَحْلَهَا أُمَّ قَشْعَمٍ
 فَطَافَ عَلَيْهِمِ لِلْأَعَادِي طَوَائِفُ
 يُرِيدُونَ هَذِمَ الدِّينِ وَالدِّينِ مُحْتَمِي
 فَجَالَدُهُمْ دُونَ الْحَسِينِ عَصَابَةٌ
 أَنَاجِدُ لَا يَأْلُونَ نُضْحَ الْمُكْرَمِ
 فَبَاغُوا عَلَى اللَّهِ النَّفُوسَ بِسَيِّدِ
 وَمَنْ يَشْرِ سَبْطَ الطُّهْرِ فِي اللَّهِ يَغْنَمِ
 لَعَمْرِي لَقَدْ كَانُوا مَصَالِيَتْ فِي الْوَعَا
 فَكَمْ فِيهِمْ مِنْ بُهْمَةٍ بَاسِلٍ كَمِي
 تَوَاسَوْا عَلَى نَضْرِ ابْنِ بِنْتِ نَبِيِّهِمْ
 إِلَى أَنْ قَضَوْا مَا بَيْنَ عَضْبٍ وَلَهْذَمِ
 وَصَارَ فَرِيداً يَسْتَفِيثُ ، وَلَا يَرَى
 مُجِيباً سِوَى رَجَسٍ عَنِيدٍ وَكَرْثِمِ
 فَشَدَّ عَلَيْهِمْ كَالْهَزْبَرِ إِذَا سَطَا
 عَلَى حُمْرٍ فَرَّتْ مَخَافَةً ضَيْغَمِ
 يَرُونَ بِهِمْ إِنْ كَرَّ لَمَعَ حُسَامِهِ
 مَخَارِيقَ جَوْنٍ قَدْ تَبَدَّتْ بِعَظْلَمِ

إِذَا كَرَّ فِي جَمْعٍ تَوَقَّى بِمِثْلِهِ
 يُدِيرُهُمْ مِنْ فَوْقِ صَهْوَةِ أَظْهِمِ
 فَمَا زَالَ يَرْمِيهِمْ بِغُرَّةٍ وَجْهِهِ
 دِرَاكًا لَهُمْ حَتَّى تَسْرِبَلَ بِالْدَمِ
 إِلَى أَنْ دَعَاهُ رَبُّهُ فَأَجَابَهُ
 فَخَرَّ كَطُودٍ مِنْ عَلَا شَاهِقٍ رُمِي
 عَفِيراً عَلَى التَّرْبَاءِ نَاشِفَ مَهْجَةٍ
 خُضُوعاً لِمَوْلَاهُ بِحَالِ الْمُسْلَمِ
 فَعَجَّ جَمِيعُ الْخَلْقِ خَوْفاً وَرَحْمَةً
 عَلَيْهِ وَإِشْفَاقاً لِفُقْدَانِ مُنْعَمِ
 أَلْهَفَى لَهُ إِذْ خَرَّ فِي الْأَرْضِ صَاعِداً
 إِلَى اللَّهِ فِي ذَاكَ الْهُوِيِّ الْمُعْظَمِ
 أَلْهَفَى لَهُ إِذْ حَزَّ شَمْرٌ كَرِيمَهُ
 وَرَكَّبَهُ فَوْقَ السَّنَانِ الْمُقْوَمِ
 أَلْهَفَى لَهُ كَالْبَدْرِ لَاحَ وَصَحْبَهُ
 رُؤُوسُهُمْ تَهْدِي لِسَارٍ بِمُظْلِمِ
 أَلْهَفَى لَهُ إِذْ رَضَّتِ الْجُرْدُ صَدْرَهُ
 لَهَا جَفَلَاتٌ فَوْقَ صَدْرٍ مُحْطَمِ
 أَلْهَفَى عَلَيْهِ عَارِياً نَسَجَتْ لَهُ
 الثَّرَى الرِّيحُ ثَوْباً فِي غُلَالَةٍ عُنْدَمِ

وغازوا على أطفاله ونسائه
 بضرب على الهامات بالسوط مؤلم
 وقد سلبوها المرط والقرط عنوة
 بعنف فإن لم يفصم القرط يخرم
 وقد أخذوا ما في الخيام جميعها
 وشبوا عناداً نارهم في المخيم
 وسيرن من فوق الجمال حواسراً
 ألهمي لها ما بين بكر وأيم
 وفيها يتامى قاصرون عن اليسرى
 من الضعف بل من ضرب كل مؤلم
 ومولاي زين العابدين كآبى
 يهان على الأجمال في ثقل أذهم
 وإن عثرت تلك النواقض أو ونث
 تُقنن على هاماتهن وتشتتم
 تبصر رسول الله شدة حالها
 وما نالها من ذلة وتهضم
 لهن صراخ ترجف الأرض خيفة
 له ولواذ عن أذى كل أذلم
 ينادين من فرط الأسى وقلوبها
 تشب بوجد من لظى الحزن مضم

أَيَا جَدَّنَا هَلَّا تَرَى سَبْطَكَ الَّذِي
تَرْكَنَالَهُ شِلْوُ مُحَظَّمٍ أَغْظَمِ
عَفِيرٌ بِأَرْضِ الطَّفِّ تَرْكُضُ فَوْقَهُ
مَذَاكِ وَيَجْرِي فَوْقَهُ كُلُّ مِرْجَمِ
وَمِنْ رَكُضِهَا قَدْ مَازَجَ التُّرْبُ لَحْمَهُ
لِذَا تُرْبُهُ كَالْمِسْكِ غَيْرَ مُكْتَمِ
فَرِيداً وَمَا زَوَّارُهُ غَيْرَ أَضْبُعِ
تَنْوُوحٍ وَأَظْيَارٍ هُنَالِكَ حُومِ
أَيَا جَدَّنَا هَا رَأْسُهُ مَعَ أَرْؤُسِ
لَأَضْحَابِهِ كَالْبَذْرِ مِنْ بَيْنِ أَنْجُمِ
إِذَا مَا اسْتَفْثَنَّا بِالْحَسِينِ وَرَأْسَهُ
لَدَيْنَا وَيَثْلُو الذُّكْرَ لَمْ يَتَكَلَّمِ
عَجِيبٌ يُخَلِّينَا بِحَالٍ شَدِيدَةٍ
يُضَيِّعُنَا فِي الْقَفْرِ مِنْ غَيْرِ قَبِيْمِ
وَهَلَّا تَرَى إِذْ تُسَلَّبُ الْبِنْتُ مِرْطَهَا
فَإِنْ تَلَوْ عَنْ عَيْنِ الْمُسَلَّبِ يَلْطُمِ
أَيَا جَدَّنَا صِرْنَا غَنَائِمَ لِلْعِدَا
كَأَنَّا بِأَيْدِيهِمْ أَسِيرَاتُ دَيْلَمِ
أَيَا جَدَّنَا كَانَتْ بَقَايَا جُمُوعِنَا
نِسَاءً وَأَعْدَانَا بِجَيْشٍ عَرْمَرَمِ

أَيَا جَدَّنَا ضِعْنَا وَشُتَّتْ شَمْلُنَا
وَشَمْلُ أَعَادِينَا بِحَالٍ مُنْظَمٍ
وَأَلَّكَ فِي حَرِّ الْهَجِيرِ سَوَاغِبٌ
تَصَفِّحُهَا فِي سَيْرِهَا كُلُّ أَلْثَمٍ
وَأَلْ زِيَادٍ فِي الْقُصُورِ مَصُونَةٌ
تُنَعِّمُ بِالتَّمَكُّينِ أَيَّ تَنْعَمٍ
وَأَلَّكَ أُسْرَى فِي الْهَوَاجِلِ مَضَّهَا
جَوَامِعُ فِي الْأَعْنَاقِ مِنْ كُلِّ أَذْهَمٍ
وَأَلْ زِيَادٍ فَاكُهُونَ بِأَهْلِهِمْ
إِذَا انْقَلَبُوا جَاءُوا عَلَى كُلِّ مَغْنَمٍ
وَأَلَّكَ وَالْهَفَاءُ تَخَفِيقُ خَيْفَةٍ
قُلُوبُهُمْ فِي كُلِّ وَجْهِ مُيَمَّمٍ
بِكُلِّ صَبَاحٍ مُزْعِجٍ لِقُلُوبِهِمْ
يَنْوُبُ فَكَانَتْ فِي خَوَافِقٍ قَشَعَمٍ
وَأَلْ زِيَادٍ آمِنُونَ يَخَافُهُمْ
سِوَاهُمْ فَهَمْ يَرْتُونُ مِنْ عَيْنِ أَرْقَمٍ
وَذَا دَابُّهَا إِمَّا ضُرَاحٌ وَرَنَّةٌ
وَأَمَّا نَحِيبٌ أَوْ مَدَامِعُ تَنْهَمِي
يُفْطَرُ أَكْبَادَ الْمُحِبِّينَ نَذْبُهُمْ
عَلَى كُلِّ نَدْبٍ فَاضِلٍ مُتَوَسِّمٍ

وساروا بها للشام أسرى هديّة
إلى مُستفزّ العقلِ عن رُشدِه عَمي
فلَمَّا رَأَهُم أنشدَ الشُّعْرَ قائلًا
فيا ليتَ أشياخي ببذرٍ وسلَمٍ
يرونَ فعالي اليومَ في أخذِ ثارِهِم
وأشفيتُ صدري من رجالٍ بمِخْذَمٍ
رُمُوا بخطوبٍ ما أُصيبَ بمثلِها
أناسٌ بيومٍ في المصائبِ أيّومٍ
سمعتُ بعاشوراءَ وإعيّةً لَهُم
سَقَتْنَا لفرطِ الحزنِ كاساتٍ علقمٍ
أنا ذلكَ الناعي أسمعُ رُزءَهُم
وإلا فشانِي والمنايا ففَهُم
تقطَّعَ قلبي من تصوّرِ حالِهِم
ولم يُجدني نوحِي لَهُم وتندُمي
فوالله ما أشفيتُ قلبي وإنني
على أجلٍ في حُزنِهِم مُتَصَرِّمٍ
وإن لم أكنُ أشفي الغليلَ فإنني
أرجي نُشوراً فيهِم من مُرجَمي
إذا قامَ ذو السُّلطانِ والي دِمايهِم
بخافقةٍ جالٍ بكُلِّ مُسَوِّمٍ

هُنَاكَ ابْنُ زَيْنِ الدِّينِ أَحْمَدُ يَرْتَجِي
 دِرَاكًا يُرِي فِي الْمُقْدِمِينَ تَقْدُومِي
 وَصَلَّ عَلَى الْأَظْهَارِ آلِ مُحَمَّدٍ
 وَشِيعَتِهِمْ يَا ذَا الْجَلَالِ وَسَلَامٍ
 تمت بقلم ناظمها .

(انتهى ما في ديوان المراثي)

* * *

بعض قصائد وأشعار أخرى منه أعلى الله مقامه

(القصيدة اللامية في مدح الأئمة عليهم السلام والباعث على نظمها)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 بِي الْعَزَا عَزَّ وَجَلَّ الْوَجَلُ
 وَبَاحَ مَذْمَعِي بِمَا أُخْتَمِلُ
 وَكُلُّ صَبْرٍ مُفْرِمٍ مُخْتَرِقُ
 جَدُّ بِهِ غَرَائِمُهُ مُنْتَقِلُ
 وَحَيْثُ أَنَّ هَذِهِ سُتُنُّنَا
 مُقِيمَةٌ وَلَيْسَ فِيهَا خَلَلُ
 أَذْغَتْ مَا كَتَمْتُهُ مِنَ الْجَوَى
 وَلَمْ أَخَفْ عَاذِلِي إِذْ عَذَّلُوا
 إِذَا عَلِمْتُ أَنَّنِي مُفْتَتِنُ
 أَصَمُّ لَا أَسْمَعُ فِيمَا جَهِلُوا
 وَأَضَلُّ ذَاكَ أَنَّنِي ذَكَّرَنِي
 أَحَبَّتِي سَاجِدَةٌ فَوْقَ عُلُو
 لَمْ تَرَ إِلْفًا فَشَدَّتْ سَاجِدَةٌ
 بِوَكْرِهَا وَلَنْ تَرَى عَنْهُ سُلُوءُ

تَسْجَعُ وَهَنَا تَرَكْتَ هُجُوعَهَا
لَأَلْفِهَا وَوَضْلُهُ مُتَّصِلُ
فَقَمْتُ إِذْ سَمِعْتُهَا مُنْتَجِباً
لِفَقْدِ مَنْ هَوَيْتُهُمْ إِذْ رَحَلُوا
إِذَا سَمِعْتُ نَوْحَهَا نُحْتُ أَسَى
وَنَارُهُمْ بِمُهْجَتِي تَشْتَعِلُ
وَإِنْ تَكُنْ غُيُونُهَا جَامِدةً
فَمَذْمَعِي مِنْهُمْ مَرْمُومٌ
ذَكَرْتُ مَنْ هَوَيْتُهُ وَاصْلَبَنِي
لِيَالِيَا وَمَا اغْتَرَاهُ الْمَلَلُ
يُرْشِفُنِي مِنَ اللَّمَّا سَابِبةً
كَأَنَّهَا لَدَى الشُّفَاءِ الْعَسَلُ
لَقَدْ صَحَوْتُ صَحْوَةً لَمْ أَرَهَا
وَإِنِّي بِصَحْوَتِي لِلثَّمَلِ
فَمُذْ سَكِرْتُ بِاللَّمَّا أَسْمَعَنِي
وُزُقَ حِمَى وَلَحْنَهَا يَنْتَحِلُ
أَشَارَ أَنِّي بِالْهَوَى رِقْهُمُ
بِأَنِّي لَأَمْرِهِ أَمْتٌ
فَقُلْتُ كَمْ إِقَامَتِي بِغَدُكُمْ
فَقَالَ بَغْضُ جُودِهِ بِي تَصِلُ

فَهَلْ رَضِيتَ مَا جَرَى قُلْتُ أَجَلُ
 وَإِنْ قُبِيلَ ذَلِكَ جَاءَ الْأَجَلُ
 فَرَزَادَ فِي تَرَشُّفِي رِيقَتَهُ
 فَرَزَالَ مِنْ لِمَاهُ عَنِّي الْعِلَلُ
 ثُمَّ أَمَرَ فَوْقَ صَدْرِي يَدَهُ
 فَنَالَ قَلْبِي بِرُدِّهَا وَالْبَلَلُ
 فَقُلْتُ صَلِّ فَإِنِّي مُنْتَظَرُ
 فَقَالَ إِنَّ وَضَلْنَا مُبْتَذَلُ
 فَقُلْتُ قُلْ لِي سِمَةٌ أَدْعُكُمْ
 فَقَالَ لِي فِي خَلَلِ الْيَأْسِ عُلوُ
 فَيَا لَيْلَكَ لَيْلَةٌ قَدْ جَمَعَتْ
 لَنَا غُلًّا يَسْفُلُ عَنْهُ زُحُلُ
 فَمَا أَرَدْتُ حَاجَةً مَا قُضِيَتْ
 وَكُلَّ مَا طَلَبْتُ مِنْهُمْ فَعَلُوا
 فَرَاخَ عَنِّي وَالْحَبِيبِينَ مَعًا
 وَقُمْتُ وَهْنًا فَرِعَا أَبْتَهَلُ
 فَلَيْتَنِي سَأَلْتُهُمْ صِخْبَتَهُمْ
 وَحَقَّقَهُمْ لَوْ سُئِلُوا مَا بَخِلُوا
 كَأَنَّمَا اللِّسَانُ أَنْ أَسْأَلَهُمْ
 أَوْ عَقَلُوهُ حِكْمَةً مُنْعَقِلُ

وَأَوْقَعُوا فِي خَلْدِي قُرْبَهُمْ
 وَحَيْثُ مَا أَشَأْ وَصَالاً يَصِلُوا
 وَلَمْ أَزَلْ مُرْتَقِباً زُورَتَهُمْ
 وَهَجَرُهُمْ حَيْثُ كَسَانِي الرِّزْلُ
 فَزَارَنِي أَحِبَّتِي حِينَ عَفُوا
 وَجُنَحُ لَيْلٍ هَجَرَهُمْ مُنْسَدِلُ
 وَخَاطِرِي لِوَضْلِهِمْ مُرْتَقِبُ
 وَبِالْعَنَاءِ بِهِجَرِهِمْ مُنْفَعِلُ
 فَأَشْرَقَتْ لَيْلَتُنَا مُسْفِرَةً
 بِنُورِهِ فَزَالَ عَنِّي الْكَسَلُ
 فَظَنَّ فِي حَشَا شَتِي نَارَ جَوَى
 مِنَ النَّوَى وَأَنَّنِي مُنْخَزِلُ
 فَصَبَّ لِي مُشْغِشِعاً مِنْ فَمِهِ
 أَرْشَفُهُ وَخَاطِرِي مُنْجَذِلُ
 وَلَمْ أَجِدْ مِنْ مَرَضٍ فِي خَلْدِي
 وَلَمْ يَضُرَّ فِي شِفَاهِ الْهَلَلُ
 وَسَارَ مَا قَضَيْتُ مِنْهُمْ وَطَرِي
 وَقَوَّضُوا بِظَعْنِهِمْ وَارْتَحَلُوا
 فَهَلْ تَطِيبُ نَفْسٌ مَنْ فَارَقَهُمْ
 بَعْدَهُمْ إِذْ قَطَعُوا مَا وَصَلُوا

فَقُلْ لَهَا إِنْ سَجَعْتَ تُسَعِفْنِي
وَلَا تَكُنْ بِإِلْفِهَا تَشْتَفِلُ
وَقُلْ لِمَنْ بَكَى اللّٰوَى وَمَا حَوَى
وَمَنْ سَمَا إِلَى الْحِمَى مَا عَقِلُوا
وَقُلْ لِمَنْ بَكَى الْغَضَى حَسْبُكُمْ
أَمَّا بِهِمْ عَنِ الْغَضَى بِي شُفْلُ
بِي اللّٰوَى بِي الْحِمَى مَنْ بِهِمَا
وَمُتَّجَتِي عَلَى الْغَضَى تَشْتَمِلُ
لِيَبُكَ لِي ذُو وَطَرٍ فَارَقَهُ
فَإِنَّهُمْ إِذَا بَكَوْا لِي عَمِلُوا
فَمَا لِذِي هَوَى مُجِبُّ عُذْرُ
وَذُو الْهَوَى الْعُذْرِي لَا يَنْعَذِلُ
وَلَيْسَ لِي وَسِيلَةٌ غَيْرُهُمْ
لِوَضْلِهِمْ بِهِمْ إِلَيْهِمْ أَصِلُ
رَبِّ أَعْدُ بِحَيْدَرٍ رَجَعْتَهُمْ
فَلِإِنِّي عَلَى الرَّجَا مُتَّكِلُ
بِمَنْ وَفَى لِلظُّهْرِ جَهْرًا وَبِهِ
أَيَّدَ سِرًّا بِحِمَاهُ الرُّسُلُ
وَالْآيَةُ الْكُبْرَى الَّتِي قَدْ ظَهَرَتْ
لَا لِي فِرْعَوْنَ لِيَّالًا يَصِلُوا

وَمَنْ يَقُولُ : إِنَّهُ قَدْ فُتِحَتْ
لِي بِمِطَاءِ اللَّهِ جَلَّ السُّبُلُ
عَلِمْتُ مَا فِي مَلَكُوتٍ وَلِمَا
فِي الْجَبَرُوتِ كُلِّ مَا يُخْتَمَلُ
عَلِمْتُهَا مِنْ سَبَبٍ أَوْ نَسَبٍ
كَأَنَّ مَضَى وَكَأَنَّ أَوْ سَيُقْبَلُ
كَمَا رُويَ عَنِ الرُّضَا أَنَّ فَتَى
أَتَى مِنَ الْيَهُودِ وَهُوَ يَرْفُلُ
فَقَالَ لِلأَوَّلِ إِنَّ وَالِيَّيَّ
خَلَّفَ أَمْوَالاً وَأَخْفَى الرَّجُلُ
مَكَانَهَا فَدَلَّنِي أُعْظِكَ مِنْهَا
ثَلَاثاً وَالْمُسْلِمِينَ أَنْحَلُ
مِنْهَا جَمِيعاً ثَلَاثاً وَإِنِّي
بِيَدِيكُمْ إِذَا دَلَّكَ أَذْخُلُ
قَالَ لَهُ لَا يَعْلَمُ الْغَيْبَ سِوَى
إِلَهِنَا فَأَنْتَ لَسْتَ تَعْقِلُ
فَجَاءَ لِلثَّانِي فَقَالَ قَوْلُهُ
تَشَابَهَتْ قُلُوبُهُمْ فَاخْزَلُوا
ثُمَّ أَتَى بِهِ إِلَى حَيْدَرَةٍ
وَأَنَّه لَلْسَبَبِ الْمُتَّصِلُ

قَالَ أَتَيْتَ بِرْهُوْتٍ وَكُنْ فِيهِ إِلَى
 غُرُوبِهَا تَجِدُ غُرَابَيْنِ بُلُو
 وَادُعْ أَبَاكَ بِاسْمِهِ وَقُلْ لَهُ
 أَرْسَلَنِي خَيْرُ الْأَنَامِ أَسْأَلُ
 عَنِ الْكُنُوزِ ثُمَّ سَارَ مُسْرِعاً
 لِحَضْرَمَوْتٍ فَرَأَاهُ يَخْجُلُ
 فَقَالَ لِمَ أَتَيْتَنِي إِلَى هُنَا
 وَذَا بِهِ نَارٌ لَظَى تَشْتَعِلُ
 قَالَ الْكُنُوزُ قَالَ فِي كَذَا ، وَفِي
 كَذَا ، وَلَا تَبْقَ عَلَى مَا غَفَلُوا
 أَلَا اتَّبِعْ دِينَ النَّبِيِّ أَحْمَدٍ
 وَكُنْ لِأَمْرِ صِهْرِهِ تَمْتَثِلُ
 فَإِنَّهَا صَرِيحَةٌ بِأَنَّهُ
 يَعْلَمُ مَا إِلَيْهِ آلَ الْأَوَّلِ
 وَمَا يَأْتِيهِمْ لِأَنَّهُمْ
 إِلَيْهِ مِنْهُ إِنْ عَلَوْا أَوْ سَفَلُوا
 وَكَمْ وَكَمْ وَكَمْ لَهُ مَنَقَبَةٌ
 خَارِقَةٌ ضَلَّ بِهَا مَنْ جَهِلُوا
 وَكَمْ لَهُ مُفْجِرَةٌ وَكَمْ لَهُ
 وَاقِعَةٌ بِحُلِّ مَا يَشْتَكِلُ

وَفَاطِمٌ قَدْ ظَهَرَتْ آيَاتُهَا
فَفِي حَشَا خَدِيجَةٍ تَهَلَّلُ
وَأَشْرَقَتْ بِنُورِهَا الْأَرْضُ مَعَا
إِذْ وُضِعَتْ فَفَاحَ مِنْهَا الْمَنْدَلُ
وَارْتَفَعَ الْجُذْرَانُ لَمَّا عَزَمَتْ
تَدْعُو وَدُلِّي الْعَذَابُ الْقُبُلُ
وَالْحَسَنُ الرَّكِي فِي الْجُودِ لَهُ
يَدُّ لَهَا الْبَحْرُ الْخَضَمُ يَخْجَلُ
وَقَدْ رُويَ لِسَيِّدِي مَنْقَبَةٌ
فَضِيْلَةٌ وَإِنَّهُ لَأَفْضَلُ
إِذْ مَلِكُ الرُّومِ لَهُ مُسَائِلُ
مَسَائِلًا يُفْقَدُ فِيهَا الْحَوْلُ
عَنْ صُورٍ لِلْأَنْبِيَاءِ قَالَ مَا
تَكُونُ هَذِهِ وَمَنْ ذِي الْمُثُلُ
وَأَيُّنَ أَرْوَاحُ الْوَرَى ذَاهِبَةٌ
إِذَا فَنَتْ جُسُومُهُمْ وَانْتَقَلُوا
وَأَيُّنَ أَرْزَاقُهُمْ كَائِنَةٌ
تُقْبَضُ أَوْ تُبْسَطُ حِينَ تَنْزِلُ
وَسَبْعَةٌ مَا رَكَضَتْ فِي رَجَمِ
فَقَالَ فِي الْكُلِّ كَلَامًا يَفْصِلُ

والحسينُ سيدي مناقِبُ
 كما روي لها العُقُولُ تَذَهَلُ
 كأمِرةٍ مَيِّتَةٍ تَكَلَّمَتْ
 قَالَتْ فَمَالِي لَكَ ثَلَاثًا أَجْعَلُ
 وَإِنْ تَرَ ابْنِي لَكُمْ مُخَالِفًا
 فَمَالُهُ فِي الْمَالِ قَطُّ مَدْخَلُ
 وَكَمْ لَهُ فَاضِلَةٌ فَجُودُهُ
 هُوَ الْحَيَا إِذَا تَوَالَى الْمَحَلُ
 لَكِنْ لَهُ مُصِيبَةٌ فَادِحَةٌ
 بِكُلِّ خَطْبٍ فَادِحٍ تَكْفَلُ
 غَدَاةٌ ذَادُوهُ عَنِ الْمَا فَقَضَى
 بِغُلَّةٍ لَاهِبَةٍ لَا تُنْهَلُ
 غَدَاةٌ مَا قَدْ قُتِلَتْ حُمَاتُهُ
 وَضُرُّعُوا عَلَى الثَّرَى وَجُدُّلُوا
 غَدَاةٌ بِالنَّبَالِ قَدْ أُلْقِيَ عَنْ
 جَوَادِهِ وَهُوَ الْجَوَادُ النَّبِيلُ
 غَدَاةٌ حَزَّرَ رَأْسَهُ وَشَالَهُ
 عَلَى الْقَنَا ذَاكَ اللَّعِينُ الرِّذْلُ
 غَدَاةٌ مَا تَخْبِطُهُ خِيُولُهُمْ
 تَسْبَحُ فَوْقَ جِسْمِهِ وَتَجْفِلُ

غَدَاةَ مَا أَكْفَانَهُ تَنْسُجُهَا
 مِنَ الثَّرَى لَهُ صَبَاً وَشَمَالُ
 غَدَاةَ مَا حَرِيْمُهُ قَدْ سُبِيَتْ
 وَسُيِّرَتْ كَمَا تُسَاقُ الْإِبِلُ
 فَيَا لَهَا مُصِيبَةً فَاقِمَةً
 تُخْزِنُ كُلَّ سَامِعٍ وَتُكِلُ
 وَإِنَّ لِسَجَّادِ مَوْلَايَ غُلًّا
 إِذْ نَصَبُوا خَيْمَتَهُ إِذْ نَزَلُوا
 فَقَالَ ذَا مَوْضِعُ إِخْوَانِكُمْ
 مِنْ مُؤْمِنِي الْجَنِّ أَلَا فَاثْقَلُوا
 فَقَالَ هَاتِفٌ لَهُ يَا سَنَدِي
 وَسَيِّدِي فَاقْتَرِبُوا تَفَضَّلُوا
 أَلَا ارْحَمُونَا وَخُذُوا هَدِيَّةً
 مِنَّا لَكُمْ يَا بَنَ النَّبِيِّ وَاقْبَلُوا
 إِذَا بِرُمَّانٍ وَمَوْزٍ عَنِيبٍ
 مَعَ رُطْبٍ أَطْبَقُهُنَّ تُحْمَلُ
 فَقَالَ زَيْنُ الْعَابِدِينَ لِلأُولَى
 قَدْ صَحِبُوهُ أَقْبَلُوا ثُمَّ كُلُوا
 وَيَوْمَ أَغْطَى ابْنَهُ الْبَاقِرَ مِنْ
 حُقٍّ لَهُ أَضْفَرَ خَيْطاً عَمِلُوا

وَقَالَ حَرَّكْهُ لَطِيفاً فَإِذَا
 أَرْضُ الْبِلَادِ كُلُّهَا تُزَلْزَلُ
 فَالْتَجِئُوا حِينَ هَوَتْ بُيُوتُهُمْ
 فَقَالَ ذَا فَعَالُنَا إِذْ فَعَلُوا
 وَكَمْ لَهُ وَكَمْ لَهُ فَضِيلَةٌ
 تَشْهَدُ أَنَّهُ الْوَلِيُّ الْأَكْمَلُ
 وَبَاقِرُ الْعِلْمِ إِمَامِي خَيْرُ مَنْ
 يَمْشِي حَفَاً وَخَيْرُ مَنْ يَنْتَعِلُ
 لَقَدْ رَوَى مُحَمَّدُ بْنُ مُسْلِمٍ
 وَإِنَّهُ لَلثَّقَةُ الْمُعَدَّلُ
 إِذْ هَدَرَ الْوَرْشَانَ عِنْدَ سَيْدِي
 وَبَعْدُ طَاراً إِذْ أَجَابَ لِلْعُلُو
 فَقُلْتُ مَا أَرَادَ قَالَ أَمْرُهُ
 لِيُظَنُّ بِهِ بِزَوْجِهِ مُشْتَكِلُ
 يَقُولُ مَا تَحْفَظُنِي بِنَفْسِهَا
 يَظُنُّ فِي زَوْجَتِهِ وَيَعْدِلُ
 قَالَتْ لَهُ: أَلَيْسَ فَقَالَ لَا
 إِلَّا بِمَوْلَايَ الْإِمَامِ يَفْصِلُ
 فَتَمَّ أَلَتْ بِمَوْلَايَ بِهِمْ
 أَنِّي مَا خُنْتُ فَقَالَ أَقْبَلُ

وَقَالَ سِرْتُ مَعَ إِمَامِي فَإِذَا
 مِنْ جَبَلٍ ذُئِبَ إِلَيْهِ مُقْبِلُ
 فَكَلَّمَ الْمَوْلَى فَقَالَ ارْجِعَا
 فَقَدْ فَعَلْتُ فَمَضَى يُهْرَوُلُ
 فَقُلْتُ مَا الشَّأْنُ فَقَالَ قَالَ لِي
 رَأَيْتُ طَلَّقَ زَوْجَتِي لَا يَسْهَلُ
 فَجَاءَ نَحْوِي فَرَجَأَ يَسْأَلُنِي
 لَهَا وَتُلْقَى ذَكَرًا وَتُنْسِلُ
 لَا يُؤْذِينَ دَوَابَّ مَنْ شَايَعَنَا
 فَقُلْتُ رُخَّ فَإِنِّي سَأَفْعَلُ
 فَقَوْلُنَا لَذَائِهِ طَاهِرَةٌ
 صِفَاتُهُ بَاهِرَةٌ لَيْسَ غُلُوُّ
 وَجَعْفَرُ الصَّادِقُ مَوْلَايَ لَهُ
 مَدَائِحُ تَحُولُ فِيهَا الْحِيلُ
 وَبَغْضُهَا إِذْ قَتَلَ ابْنُ عُرْوَةَ
 ابْنَ خُنَيْسٍ بَعْدَ صَلْبٍ يُشْكِلُ
 فَقَالَ مَوْلَايَ لَهُ لَأَدْعُوا
 رَبِّي فَقَالَ ادْعُ فَلَيْسَ يُقْبَلُ
 فَسَارَ مُغْضِبًا فَحِينَ جَنَّهُ
 اللَّيْلُ نَشَأَ مُغْتَسِلًا يَبْتَهِلُ

يَا ذَا وَيَا ذِي يَا ذَوَاتُ إِزْمِهِ
مِنْ أَسْهُمِ الْقُوَّةِ سَهْمًا يَقْتُلُ
فَقَالَ لِلْغُلَامِ أَخْرِجْ وَاسْمَعْ الصَّاحِ
يُحْ قَالَ قَالَ قَدْ تَعَالَى الرَّجُلُ
وَإِذْ مِنَ الرَّمْلِ حَثَى بِكَفِّهِ
ثَلَاثَةَ لِمَمِنْ أَتَاهُ يَسْأَلُ
هَذَاكَ وَالْمَنْصُورُ عَنْ جَانِبِهِ
وَهُمَّ يَدْعُوهُ وَصَدَّ الرَّجُلُ
فَقِيلَ قَدْ تَرَكْتَ هَذَا مَلِكًا
وَذَا فَاقِيرٌ لَا يَرَى مَا يَبْذُلُ
فَقَالَ إِنِّي وَائِثٌ وَقَدْ كَسَا
هُ إِذْ أَنَالَهُ الثُّرَابَ الْخَجَلُ
فَقَالَ اغْسِلْهُ فَبَاعَ جُزْءَهُ
بِعَشْرَةِ آلَافٍ لَيْسَ يُجْهَلُ
وَكَمْ لَهُ مِنْ صِفَّةٍ رَبِّيَّةٍ
تُشَكِّكُ الْكَيْسَ لَوْلَا الْأَزَلُ
كَذَا ابْنُهُ الْكَاطِمُ قَدْ رَوِيَ لَهُ
مَا لَا يَكَادُ يَحْتَوِيهِ مَقُولُ
وَقَدْ رَوَى صَفْوَانُ قَالَ جَعْفَرُ
أَبُوهُ لِي وَأَمْرُهُ أُمْتَثِلُ

أَقْدِمُ بِنَاقَتِي لِذَا رِي فَأَتِي
مُوسَى لَهَا فَسَارَ وَهِيَ تَذْمِلُ
وَبَعْدَ سَاعَةٍ أَتَى مُنْبَعِثاً
تَرْفُضُ مِنْهُ عَرَقاً وَتَسْبِلُ
فَقُلْتُ رَبِّمَا أَبُوهُ لَامَنِي
فَقِيلَ لِي شَاءَ الْإِمَامُ تَدْخُلُ
فَقَالَ يَا صَفْوَانُ إِنَّ مَالَهُ
أَرَدْتُهَا فَلَا تَكُنْ تَخْتَمِلُ
قَدْ بَلَغَ السَّاعَةَ مَا أَتَاهُ ذُو
الْقَرْنَيْنِ أَضْعَافاً وَمَا لَا يَصِلُ
مُبَلَّغاً تَحِيَّتِي شِيعَتَنَا
لَأَنَّهُ خَلِيفَتِي الْمُؤَمِّلُ
وَيَوْمَ إِذْ شَاءَ الرَّشِيدُ قَتَلَهُ
مُخَبِّراً عُمَّالَهُ أَلَا أُرْسِلُوا
لِي بُكُماً لَا يَعْرِفُونَ رَبَّهُمْ
عَلَّ مُهْمِي بِهِمْ يُحْصَلُ
فَأُرْسِلُوا خَمْسِينَ شَخْصاً عَجُماً
لَمْ يَفْهَمُوا الْجَهْلِيَهُمْ مَا فَعَلُوا
فَقَالَ مَنْ رَبُّكُمْ قَالُوا فَمَا
نَعْرِفُ ذَا الْقَبُولِ وَلَيْسَ نَعْقِلُ

فَقَالَ تَرْجُمَانَهُ إِنَّ لَهُ
هُنَا عَذُوًّا فَعَلَيْهِ فَادْخُلُوا
فَمَذَرَاوَا مُوسَى رَمَوْا سِلَاحَهُمْ
وَعَفَّرُوا جِبَاهَهُمْ وَابْتَهِلُوا
فَمَرَّيْمَنَاهُ عَلَى رُؤُوسِهِمْ
وَدَمَعُهُمْ بِخَشْيَةِ مَنْهَمِلُ
وَوَظَلَّ مَوْلَايَ لَهُمْ مُخَاطِبًا
بِمَا وَعَوْا قَالَ الرَّشِيدُ يَا قُلُ
أَخْرِجْهُمْ فَأَخْرِجُوا وَمَشِيَهُمْ
إِجْلَالُ مُوسَى الْقَهْقَرَى وَارْتَحَلُوا
وَكَمَ لَهُ كَمَا غَدَا مُتَمِّمُ
بِفَضْلِ فَضْلِهِ السَّيِّئِي يَكْمُلُ
وَلِلرَّضَا صَلَّى عَلَيْهِ رَبُّنَا
فَضَائِلُ فَبَغْضَاهَا مَا نَقَلُوا
بِأَنَّهُ قَدْ كَانَ فِي مَجْلِسِهِ
يَوْمًا إِذَا بِسَيِّدِي يُهَلَّلُ
مَاتَ فُلَانٌ ثُمَّ بَعْدَ سَاعَةٍ
هَلَّلَ قَالَ كَفَّنُوا إِذْ غَسَّلُوا
وَبَعْدَ مَا هَلَّلَ قَالَ إِنَّهُ
بِرَمْسِهِ أَجَابَ حِينَ يَسْأَلُ

عَنْ رَبِّهِ جَلَّ وَعَنْ نَبِيِّهِ
 وَعَنْ إِمَامِهِ وَلَيْسَ يَفْصِلُ
 إِلَيَّ ثُمَّ إِنَّهُ لَوَقَفَ فِيهِ
 عَلَيَّ إِنَّهُ إِذَا مُنْخَزِلُ
 وَقَالَ إِسْمَاعِيلُ كُنْتُ عِنْدَهُ
 إِذْ مَسَحَ الْأَرْضَ إِذَا سَجَنُ جَلُ
 فَغُيِبَتْ بِمَسْحِهِ ثَانِيَةً
 قُلْتُ أَغْطِ قَالَ وَقْتُ ذَا مُؤَجَّلُ
 وَكَمْ لَهُ مِنْ آيَةٍ خَارِقَةٍ
 يَضِيقُ مِنْ نَشْرِ الْقَلِيلِ السَّجِلُ
 وَلِلْجَوَادِ فِي الْجَدَا عَائِدَةٌ
 لَدَيْهِ يَخْجَلُ السَّحَابُ الْهَاطِلُ
 كَفَاكَ مِنْ نَعْتِ الْجَوَادِ نَعْتُهُ
 وَإِنَّهُ مِنْ نَعْتِهِ لَا تُمَلُ
 وَقَدْ رَوَى بِأَنَّهُ حِينَ رَقَى
 الْمُنْبَرِ طِفْلاً نَاطِقاً يَنْتَضِلُ
 أَنَا الْجَوَادُ بْنُ الرِّضَا الْعَالِمُ بِأَ
 لَأَنْسَابٍ فِي الْأَصْلَابِ وَالْمُتَّصِلُ
 لَوْلَا أَوْلُو الشَّكِّ لَقُلْتُ مَقُولاً
 يَغْجَبُ مِنْهُ آخِرٌ وَأَوَّلُ

وَمِثْلُ ذَا أَخْبَرَ أُمَّ جَعْفَرٍ
 قَدْ جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ لَا تَسْتَفْجِلُوا
 بِأَنَّ أُمَّ الْفَضْلِ قَدْ عَاجَلَهَا
 لَمَّا رَأَتْهُ حَادِثٌ مُنْفَصِلُ
 كَمَا أَتَى النُّسُوءَ عِنْدَ يُوسُفَ
 وَشَأْنُ ذَا يَقْضُرُ عَنْهُ الْمَثَلُ
 يَنْجُلُ عَنْهُ الْعَلَمُ الْهَادِي عَلِي
 الظَّاهِرُ الطَّهَرُ الْعَلِيُّ الْأُمَثَلُ
 الْأَمِيرُ الصُّورَةُ أَنْ قُمْ سَبْعاً
 فَابْتَاعَ الْهِنْدِيَّ لَيْسَ يُمَهِّلُ
 وَالْمُنْفِذُ الْإِبِلُ لِقُمْ هَمَلًا
 تَحْمِلُ مِنْهَا مِنْحاً وَتَنْقُلُ
 فَمَايُنُوها فَإِذَا مَنَائِحُ
 تَرْقُفُهَا إِلَى الْإِمَامِ الْإِبِلُ
 هُوَ الْوَلِيُّ مَا يَشَاءُ كَائِنْ
 بِهِ لَهُ وَعَنْهُ مَا يُمَثِّلُ
 يَفْقَهُهُ أَبُو الزَّكِيِّ مُحَمَّدُ
 أَشْرَفُ مَا شِ فِي الثَّرَى وَأَفْضَلُ
 إِذْ قَالَ لَا بِنِ عَاصِمٍ أَنْظِرْ إِلَى
 مَا تَحْتَ رِجْلَيْكَ فَيْلَكَ الْعُمْلُ

هَذَا الْبِسَاطُ الْأَنْبِيَا قَدْ جَلَسُوا
عَلَيْهِ بَلْ وَالرَّاشِدُونَ الرُّسُلُ
فَقُلْتُ إِكْرَاماً لِهَذَا إِنِّي
مَا دُمْتُ فِي الدُّنْيَا فَلَا أَنْتَعِلُ
فَقَالَ يَا عَلِيٌّ نَعْلُكَ الَّذِي
لِبِسْتَهُ رَجَسٌ لَعِينٌ رَذُلُ
فَقُلْتُ فِي نَفْسِي فَلَيْتَنِي أَرَى
فَخَالَ مَا فِي خَاطِرِي يَبْتَذِلُ
فَحَلَّ عَنِّي الْغِطَا فَخِيلْتُ
أَقْدَاماً بِهِ مَعَ ضُورٍ تَمَثَّلُ
وَبَعْدَ ذَاكَ رَدَّنِي مُنْحَجِباً
وَالذَّاتُ عَنْ شُؤْنِهَا لَا تُسْأَلُ
صَلَّى عَلَيْهِ اللَّهُ مَا تَسَنَّمْتُ
بِهِ الْعُلَى مَعَارِجاً لَا تُسْفَلُ
وَمَا حَوَى الْكَوْنُ لِكُلِّ ذَرَّةٍ
وَجُودُهَا مِنْ جُودِهِ يَنْفَصِلُ
وَبَعْدَهُ بَقِيَّةُ اللَّهِ ابْنُهُ
فِي سَائِرِ الْأَذْوَارِ وَالْمُؤَمِّلُ
الْمُرْتَجَى طَلَعَتْهُ وَالْمُلْتَجَا
عِصْمَتُهُ وَالصَّابِرُ الْمُخْتَمِلُ

بِهِ الْهُدَاةُ بَشِّرُوا وَانْتَظَرُوا
 وَصَابِرُوا وَالْأَنْبِيَاءُ الْأَوَّلُ
 ذُو الْكَرَّةِ الْبَيْضَا فَكُلُّهُمْ إِلَى
 طُلْعَتِهِ تَطَلَّعُوا وَابْتَتَلُوا
 فَنُورُهُ وَخِيُهِمْ وَوَجْهُهُ
 قَبْلَتُهُمْ فَحَيْثُ صَلَّوْا وَصَلُّوا
 فِي الْوَرَقِ الْخَضِرِ وَلَاؤُهُمْ لَهُ
 فَعَاهَدُوا عَلَى الْوِلَا فُكِّمُوا
 الذَّائِدُ الْقَائِدُ وَالرَّائِدُ وَ
 الشَّائِدُ وَالشَّاهِدُ وَالْمُفْضِلُ
 وَالْعَابِدُ السَّاجِدُ وَالْحَامِدُ وَ
 الزَّاهِدُ وَالْعَائِدُ وَالْمُفْضِلُ
 وَالْعَالِمُ الْحَاكِمُ وَالْقَائِمُ وَ
 الْقَاسِمُ وَالْكَامِلُ وَالْمُكَمَّلُ
 فَأَنْتَ يَا عَيْنَ الْوُجُوبِ أُذُنٌ
 وَاعِيَةٌ وَأَنْتَ ذَاكَ الْمَثَلُ
 وَالْعَضْدُ الْقَوِيُّ وَالْيَدُ اللَّيْثِي
 عَلَتْ وَعَضَبَتْ مَا اغْتَرَاهُ الْفَلَلُ
 وَأَنْتَ وَאוْ نُكَّسَتْ وَهَآؤَهَا
 وَالْخَاتَمُ الْمُخَمَّسُ الْمُسَجَّلُ

والألفات والعصبي وميمها
 وسُلم والألف المُنَجِبِلُ
 والقلم الجاري وأنت صاؤها
 ونونها والألف المُغْتَدِلُ
 والباء والنقطة فالسرُّ بها
 منها لها مُقَنَّعٌ مُجَلِّلُ
 ومخوَرُ الوجوبِ والحُدُوثِ وَ
 السُّورُ العَلِيُّ أنتَ بابٌ مُقْفَلُ
 وأنتَ بِئْرٌ عَظْلَتِ وقَظِيرُهَا
 المَشِيدُ نُوراً والكِتابُ المُنَزَّلُ
 والقافُ والسَّدُّ ذو القَرْنَيْنِ بَلُ
 والنَّحْلُ والأشجارُ بَلُ والجَبَلُ
 والكَنْزُ بَلُ مَفَاتِحُ الغَيْبِ الَّتِي
 أنتَ لَهَا المُمْفَرِّعُ المُوَصِّلُ
 يا نُقْطَةَ الأَكْوَارِ والأَدْوَارِ وَ
 الأَطْوَارِ والأَوْطَارِ أنتَ المَمْؤَلُ
 وأنتَ أنتَ يَا مُذِيبَ مُهْجَتِي
 شَوْقاً إِلَيْكَ أنتَ لِي مُتَّكِلُ
 خُذْ بِيَدِي فَلَيْسَ لِي يَا سَنَدِي
 غَيْرُكُمْ إِذَا دَهَانِي مُشْكِلُ

إِنِّي عَلَىٰ إِذْرَاكِكُمْ لِي فَرَجًا
 وَغَوْثُكُمْ وَحُبُّكُمْ مَعَوَّلُ
 أَنَا ابْنُ زَيْنِ الدِّينِ قَدْ جِئْتُكُمْ
 بِمَا اسْتَطَعْتُ وَالرَّجَا أَنْ تَقْبَلُوا
 مِنْ أَحْمَدٍ وَعَبْدُكُمْ مُحَمَّدٌ
 مُنْتَظَرٌ لَوْعْدِكُمْ مُسْتَعِجِلُ
 حَاشَاكُمْ أَنْ تُخْلِفُوا وَعْدَكُمْ
 وَأَنْتُمْ مَهْمَا تَقُولُوا تَفْعَلُوا
 يَا سَيِّدِي آمَالُنَا قَدْ رُفِعَتْ
 إِلَىٰ جَنَابِكَ الْعَلِيِّ نَسْأَلُ
 فَلَا تُحِيلُونَا عَلَىٰ أَغْمَالِنَا
 وَإِنْ غَفَلْنَا حَظَّنَا لَا تُغْفِلُوا
 فَشَأْنَكُمْ أَنْ تُجْزِلُوا وَتُمْهِلُوا
 وَنَحْنُ أَهْلُ لِلْخَطَا وَنُهِمِلُ
 صَلَّى عَلَيْكُمْ رَبُّكُمْ مَا إِنْ هَمِي
 مِمَّا لَدَيْكُمْ سَحَابٌ هَاطِلُ
 وَمَا دَعَا اللَّهَ دُعَاةَ بِكُمْ
 وَمَا قَبِلْتُمْ مِنْهُمْ إِذَا أَقْبَلُوا
 أَوْ نَاحَتِ الْأَظْيَارُ فِي أَشْجَارِهَا
 نَشْرًا لِسِرِّ مَذْحِكُمْ تَرْتَجِلُ

قال : أحمد بن زين الدين ناظم هذه القصيدة رأيت في الطيف
 كأنّي في مسجدٍ وفيه ثلاثة رجال ومعهـم شخص يقول لأحدهم : يا
 سيّدي كم أعيش؟ فقلتُ له : من هذا الذي تسأله قال : الحسن بن
 علي بن أبي طالب عليهما السلام فأتيته وقبلتُ يده وظننتُ أنّ
 اللذين معه الحسين ، وعلي بن الحسين عليهم السلام فسألته عنهما
 فقال علي بن الحسين والباقر عليهم السلام فقلتُ أنا له : يا سيّدي
 أنا كم أعيش؟ فقال أربع أو خمس أو قال : أربع وخمس الشك
 منّي وهو ما أشرتُ إليه بقولي (فقال بعض جوده) أعني ده على
 التردد أو الشك منّي أو على الجمع وكأنّي حينئذٍ مضطجع على
 قفائي رأسي إلى نقطة الجنوب والثلاثة عليهم السلام قيام إلى جانبي
 الأيمن كالمصلّين على الميت والذي يلي رأسي هو الحسن عليه
 السلام ، والذي يليه علي بن الحسين عليه السلام والباقر عليه
 السلام يلي السّجّاد فلما قال عليه السلام لي : تعيش أربع أو خمس
 رضيتُ ، فلما علم برضاي قعد عند رأسي وانكبّ عليّ ووضع فمه
 الشريف على فمي فقال له أحد الاثنين عليهما السلام : أصلح إن
 كان في فرجه خراب ، فقال عليه السلام : الفرج لا يخاف منه وإن
 أعقمه الله ، وإنما يخاف من القلب فتعلقتُ به فأمرّ يده الشريفة على
 صدري مبتدئاً بوجهي أو بنحري الشك منّي حتى أحسستُ برد
 قلبي ، ثم كأنّا قيام فقلتُ : يا سيدي أخبرني بشيء كلّما قرأته
 رأيتمكم فقال لي :

كُنْ عَنْ أُمُورِكَ مُغْرَضاً

وَكُلِّ الْأُمُورَ إِلَى الْقَضَا

فَلَرُبَّ مَا اتَّسَعَ الْمَضِيقُ
 وَرُبَّ مَا ضَاقَ الْفَضَا
 وَلَرُبَّ أَمْرٍ مُتَّعِبٍ
 لَكَ فِي عَوَاقِبِهِ رِضَا
 اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ
 وَلَا تَكُنْ مَتَعَرِّضًا
 اللَّهُ عَوْدَكَ الْجَمِيلَ
 فِقْصِ عَلَى مَا قَدْ مَضَى

وقال :

رَبَّ أَمْرٍ ضَاقَتْ النَّفْسُ بِهِ
 جَاءَهَا مِنْ قِبَلِ اللَّهِ فَرَجٌ
 لَا تَكُنْ مِنْ وَجْهِ رُوحٍ آيِسًا
 رَبُّمَا قَدْ فَرَّجَتْ لَكَ الرُّتْجَ
 بَيْنَمَا الْمَرْءُ كُئِيبٌ مَدْنِفٌ
 جَاءَهُ اللَّهُ بِسُرُوحٍ وَفَرَجٍ

ومزج بين الأبيات فيقرأ من هذا فقرة ومن الآخر فقرة فقلتُ له يا سيدي كيف يكون بيت طويل وبيت قصير؟ فقال عليه السلام : قد يستعمل الشعر هكذا ، ثم انجرّ بنا الكلام إلى الشعر فقلتُ : يا سيدي أنا نظمت قصيدة فهل رأيتها ؟ فقال : نعم لكنها ضائعة وذلك لأنني قلتُها في التغزل . فقلتُ إن شاء الله أقول فيكم قصيدة

فنظمت القصيدة الميمية ويأتي ذكرها إن شاء الله تعالى ، ثم إنني أحببت الانتباه لئلا أنسى الأبيات ولأنني كلما أردتهم رأيتهم فبقيت أقرأ الأبيات المعلومة ولم أر أحداً وبعد مدة استشعرت بأنه عليه السلام ما يريد مني قراءة الأبيات وإنما يريد مني القيام بما تدل عليه فأقبلت على العبادة وقراءة القرآن ودوام الفكر والنظر فيما خلق الله سبحانه وتفرغ القلب عن الدنيا وأحوالها فما كان إلا مدة قليلة إلا وقد انفتح لي أبواب المنامات العجيبة التي ما تكاد تحصل لغير أهل العصمة إلا نادراً ، فكنْتُ أغلب الليالي والأيام كلما نمت رأيت من أريد رؤيته منهم عليهم السلام ، ولا تعرض لي شبهة في مسألة إلا رأيت بيانها في المنام والحاصل أنه جرى لي من ذلك أمور عجيبة وأحوال غريبة يطول ذكرها ، وكنْتُ ليلة آخر الليل بعد أن صليت النافلة سمعت حمامة تنوح على رأس نخلة طويلة فذكرتني ونظمت هذه القصيدة في مدحهم عليهم السلام وذكرْتُ في أولها الإشارة إلى أن الحمامة ذكرتني وذكرْتُ بعض هذه الرؤيا ورؤيا أخرى بعد هذه أني رأيت عليه السلام ، وبعد أن سألته عن مسائل وضع فمه على فمي وسقاني من ريقه كثيراً جداً أتخيله أكثر من ربع ساعة وهو أحلى من الشهد إلا أنه ساخن ليس ببارد وهو الذي أشرت إليه بقولي :

فصب لي مشعشعاً من فمه

أرشفه وخاطري منجدل

ولم أجد من مرض في خلدي

ولم يضر في شفاه الهل

والهليل دماغ الفيل وهو سمّ ساعة والحمد لله رب العالمين
وصلّى الله على محمد وآله .

(من كشكول الشيخ أعلى الله مقامه - تحت ش ٨)

مما قاله أحمد بن زين الدين في طريق زيارة الإمام علي بن
موسى الرضا عليه السلام على استعجال في عصر السادس
والعشرين من ذي الحجة الحرام سنة ١٢٢٢ اثنتين وعشرين بعد
المائتين والألف من الهجرة على مهاجرها وآله السلام قريب
طبس :

إليك مسيري يا بن موسى من البُعدِ
يُقلقلني شوقي ويزعجُني وجدي
حداني من إشراقكم قائدٌ لكم
وداعي أشواقي وسائقُها يهدي
فها أنا ذا ما بين قائدٍ واصلكم
وداعي شوقي خلفه سائقُ الوجدِ
ولي صبيّةٌ يا لهفَ نفسي ونسوةٌ
إذا غبتُ عنهم لا يقرّون من بعدي
وكنْتُ إذا ما عنَّ للقلبِ ذكرُهُم
تَقَطَّعُ أفلاذُ عليهم من الكبدِ
ولمّا دعوتهم لَدَّ عندي فراقُهُم
ولمّا أبُل ما هم عليه من الجهدِ

ولذت لي الأزمات والبين والسرى
وهانت بقلبي شدة الحر والبرد
وبعثكم نفسي وما ارتبطت به
بلقياكم يوماً فهذا لكم عندي
وأنتم بما تهوون أولى ومُنيتي
هواكم وما ترضون لي منتهى جدي
فإن كان ما في باطني طبق ظاهري
وذلك في تبليغ مرضاتكم يُجدي
فصل في جواد السبق مضمار سبقتي
ولا تذروني في الردايا من الضد
وطهر صدا قلبي بفاضل طهركم
فأنتم ظهور للقلوب من الصد
ففي أصل كوني طالعي بُرج حُبكم
ولا تذروني في قضا طالعي المُردِي
فإن قل ما عندي فمن فضل فضلكم
تمامي وإتمامي إلى منتهى رُشدي
قصدتك مضطراً بدعوة مُخلص
يجاب ولا يُنفى بحال من الرد
وعندك للوفاد أوفى جوائز
وقد جئتكم عن نازحين مع الوفد

قلوبُهم تهوي إليكَ وإنْ نؤوا
 وكن لي ومَن أهواه من ساكني يزد
 وأنت عليم بالذين عنيثهم
 وما طلبوا مني لديك كما عندي
 ولي طلباتٌ قد سمعتُ شكائتي
 لكم فاستجبْ عذني قضا ناجز الوعد
 فإن زرتكم فالفضلُ منكم وجُدْتمْ
 بها فأعذني بعد ذلك يا مُبدي
 وذلك ممّا كان بيني وبينكمْ
 بسطتُ يد الآمالِ في منتهى جهدي
 إلى وجهكم وجّهتُ وجهي وخاطري
 يدورُ عليكم ما توجه في قضيدي
 ويهوى فؤادي في الجهاتِ إليكمْ
 ومَن لم يجذكم لا يقرُّ على حدّ
 عليكم صلاةُ الله ما انبعثتْ بكمْ
 لباناتُ كلِّ الخلقِ في القصرِ والمدّ
 وما خلّقتُ في نيلِ غاياتِ قضيدها
 نوازعُ أشواق البرايا من الودّ

(من كشكول الشيخ أعلى الله مقامه - تحت ش ١٠)

مما قال أحمد بن زين الدين :

شامت وميضاً أضى من جانبِ الطورِ
لها وشمّت لعُرفٍ غير منكورِ
فحين أُسرى بها سرّت بمنبسطِ
في ذاتها منطوٍ من غير تقديرِ
لو لم تكن تسمعُ الأعلامَ جاريةً
ما أسمعَتْ عنه أصواتَ الشحاريرِ
حظائرُ القدسِ ما اخضرت بمورقها
إلا بغابرٍ ما أوى ومزبورِ
صفراءَ محمّرةً بيضاءَ فاحمةً
خضراءَ مائسةً في غصنِ بلورِ
الله أكبرُ ما قلبي بمُتّهمِ
ما أنجذت عنه إلا أنّها تُوري
نُوري بجانبِ طُوري من مُباركةٍ
فوّارة النُّور ما هي نارٌ مقرورِ
فغرّدت فوق دُوح شاهق وبدت
رُوحُ القواديرِ راحاً في القواريرِ
تتلو القرآن وألواح الكليم و
إنجيل المسيح زبوراً في المزاميرِ

تَمِيسُ عَنْ غَصَنِ بَانٍ فِي نَقْيٍ وَثَرِي
 شَمَسَ النَّهَارِ لَنَا فِي جَنَحِ دَيْجُورٍ
 وَأَتَرَعْتُ لِي كَأْساً مِنْ مَعْتَقَةٍ
 بِالْوَصْفِ زَمْ بِلِضْيَالٍ عَلَى جُورٍ
 فَقَدَّرَ الْقُبَّةَ الْغَرَّاءَ كَهَيْئَتِهَا
 وَضَفَأَ فَعَرَبَدَ فِي أَثْوَابٍ مَخْمُورٍ
 مَرَّتْ وَقَدْ غَمَرَ الطُّوفَانُ مَشْتَمِلاً
 وَجَهَ الْبِلَادِ بِوَجْهِ غَيْرِ مَغْمُورٍ
 فَتِلْكَ أَوْصَافُهَا اللَّاتِي سَكِرْتُ بِهَا
 حَتَّى إِذَا جُلِيَتْ فِي قَلْبٍ مَسْرُورٍ
 مَرَّاجُهَا مِنْكَ مِنْ مَاءِ الْحَيَا فَلِذَا
 يَخْيِي بِهَا الْمَيِّتَ مِثْلَ النَّفْخِ فِي الصُّورِ
 بِيَاضُ بَاطِنِهَا مَاءُ الْحَيَاةِ بِمَا
 بَطُنْتَ مِنْ حَسَنِ سِرِّ فَيْكَ مَسْتُورٍ
 وَنَشْرُ فَائِحِهَا مَا لُفَّ فِي بَشْرِ
 سَوَاكَ فِي دَهْرِهَا إِلَّا عَلَى زُورٍ
 وَلَوْ ظَاهِرُهَا مَا يَجْهَلُونَ بِمَا
 تَحْوِيهِ مِنْ كَرَمٍ فِي حَسَنِ تَدْبِيرٍ
 إِنَّ ثُلُومَ عَنْ كَرَمٍ أَوْ تَلُومَ عَنْ شَيْمٍ
 وَبَيْنَ هَذَيْنِ فَضْلٌ غَيْرُ مَنْكُورٍ

إِنِ التَّفَتُّ فَلَا عَنْ غَفْلَةٍ وَإِذَا
 غَفَلْتُ فَهُوَ بَلَاءٌ فِي الْمَعَاذِيرِ
 وَاللَّهُ مَا قَلْتُ إِلَّا حِينَ رَغَبَ لِي
 مِنْ أَحْرَفِ الْجُودِ وَجَدًا فَوْقَ مَقْدُورِي
 وَسُرْعَةِ السَّيْرِ مِمَّا بِي أَقَمْتُ عَلَى
 ذَاكَ الرَّجْوِ أُرَاعِي قُطْبَ تَذْوِيرِي
 مَا أَرْغَوِي عَنْكَ إِلَّا بِالْقَبُولِ عَلَى
 بَادِي قَصُورِي عَلَى إِبْدَاءِ تَقْصِيرِي
 وَإِذْ تَبَرَّعْتُمْ فِي نَصَبِ سَاكِنَةٍ
 مِنِّي فَمَا صَدَّكُمْ عَنْ رَفْعِ مَجْرُورِي
 أَخْلَاقَكُمْ فَتَحْتُ لِي بَابَ مَدْحِكُمْ
 وَسَهَّلْتُ لِي فِيكُمْ كُلَّ تَعْبِيرِ
 لَكِنْ خَشِيتُ مِنَ الْأَغْيَارِ إِذْ جَهِلُوا
 مَا قَدْ عَلِمْتُ وَشَأْنِي سَتْرُ مَخْبُورِي
 كَتَمْتُ بَاطِنَكُمْ فِي حُسْنِ ظَاهِرِكُمْ
 فَجَاءَنِي فِي احْتِرَازِي عَيْنُ مُحْذُورِي
 فَكَانَ ظَاهِرُكُمْ يَبْدِي لِبَاطِنِكُمْ
 هَدَى بِكَ اللَّهُ يَا نُورًا عَلَى نُورِ
 الْغَيْمِ نَاشٍ وَضَوْءُ الشَّمْسِ مَنْتَشِرٌ
 فَمَا إِفَادَةُ مَنْظُومِي وَمَنْثُورِي

تمت .

وقال أيضاً حين سكن الصفاوة وعانى منها ومن أهلها وجهلهم
العنا وكابد من البعد وانقطاع السبل الضنا فقال فيها وفيهم بلا تأمل
على الفور ما هو نفثة مصدور :

دَاهِرُ هَذَا الدَّهْرِ كَيْفَ يَسْعَدُ؟

وهو لما يجمعُه مُبَدَّدُ

ولم أزل محترزاً من مكره

يقظان لم أركن إلى ما يعدُّ

قد استلنت الوعر في جهاده

وفي جلاده وأقوى الجَلْدُ

خاتلني في مستفزٍ صرفه

في الجاريات والقضاء يُسعدُ

حَيَّرَنِي مِنْ قَدَرِ اللَّهِ الَّذِي

جرى عليّ والخطوبُ تَرْدُ

تأوي إلى أوكارها بمهجةٍ

تطوى على جمرٍ غضى يتقدُّ

تصادمت في دواعٍ جمّةٌ

لم أستبين رشدي أقوم أقعدُ

أصميت أم أنطق أم أكنم ما

في واردات القلب أم أعددُ

أسيرُ أم أمكثُ في أرضِ الجفا
 بلا صفا أشهرُ ليلى أرقدُ
 كأننى وسط الصفوة التي
 عنها الصفاء والوفاء يبعدُ
 أغومُ في بحر الهموم غرقاً
 حيرانَ أستنجِدُ مَنْ لا يُنجدُ
 سامرني بقُ وبرغوث عثى
 وجرجسٍ وصِرصرٍ يطرِدُ
 وحيّةً وعقربٌ وسبارقُ
 وكم غدا يزأُرُ حولي أسدُ
 يجيب داعيها بها مُعْتِثُ
 عيٌّ غبيٌّ جاهلٌ مُفَنّدُ
 يَضْمِتُ صُخْرًا ويفوه هذراً
 هاوي الفؤادِ دهره لا يجدُ
 تخالهُمُ أحيا وتسعى بهمُ
 قبورُهُمُ وهم مَواتٌ خمدوا
 تخلّقوا أطباعَ وحشٍ أرضهم
 في خبثهم والاعتدا هم العدو
 ساموا كما تسومُ أنعمائهم
 أووا إلى مرثعهم إن وردوا

أَوْ صَدَرُوا أَوْوًا إِلَى مَرَابِطٍ
 يَغْتَقِلُونَ كُلَّ سَحَابٍ وَجَدُوا
 إِذَا دُعُوا لِلْفِي يَوْمًا أَسْرَعُوا
 وَإِنْ دُعُوا إِلَى السَّرْشَادِ شَرَدُوا
 كَمْ نَاصِحٍ لَهُمْ وَكَمْ هَادٍ دَعَا
 قَدْ بَخَّ دَاعِيهِمْ وَلَمَّا يَهْتَدُوا
 لَمْ يَسْمَعُوا دُعَاءَهُ كَأَنَّمَا
 يَنْعِقُ فِيهِمْ بِالْدُّعَا مَنْ يُرْشِدُ
 إِلَيْهِ بِالنَّاشِئِينَ رَغْبًا
 وَهَنًا وَمَا صَلَّوْا وَمَا تَهَجَّدُوا
 وَالصَّابِرِينَ عَنْ خَسِيسِ دَهْرِهِمْ
 وَأَهْلِيهِ وَرَاغِبِينَ اجْتَهَدُوا
 لَأَنْظُرْنَ كَفَّ الْخَضِيبِ مَعَهُمْ
 وَعِظَرَ مَنْشَمٍ وَهَاهُمْ صُرَدُ
 وَارْتَكَبْنَ مَتْنَ عَزُوفٍ مِنْهُمْ
 ضَحَى وَمِنْ وَرَائِي لَيْلٌ أَسْوَدُ
 فَإِنْ ظَفِرْتُ بِالْفِرَاقِ مِنْهُمْ
 فَطَالَمِي مَوْفَقٌ مُسَدَّدُ

تمت .

(من كشكول الشيخ أعلى الله مقامه - تحت ألف ١٢)

يثبت باستفاضة عشرونا
 واثنان فاسمعه رزقت عونا
 الموت والولاء والوصاية
 مع نسب واللوث والولاية
 تضرر الزوج النكاح العزل
 ولادة ثم رضاع حمل
 والصدقات الوقف ملك مطلق
 كفر وإسلام ورشد يصدق
 أو سفة حريّة وعدل
 والجرح فاسمع ما عليك أتلو
 وقيل والغصب ودين غسر
 والمعتق فاحفظ لا عراك ضر

(من كشكول الشيخ أعلى الله مقامه - تحت ج ١)

قيل :

يا ذا الذي بعملومه
 ضل الأوائل والأواخر
 ما أنت إلا كاسر
 كذب الذي سمّاك جابر

قال محمد تقي بن أحمد بن زين الدين :

يا ذا الذي بمعلومه
 أغنى الأوائل والأواخر
 ما أنت إلا جابر
 كذب الذي سمّاك كاسر
 فالحكمة النوراء يدخل
 خدرها من كان ماهر
 ما كل من صحب الأمانى
 حيث صار القوم صائر
 قال أبوه أحمد بن زين الدين لما وقف على مدحه لجابر :

يا ذا الذي بمعلومه
 ضل الأوائل والأواخر
 ما أنت إلا كاسر
 كذب الذي سمّاك جابر
 غطى الضياء بظلامه
 والبخل شيمة كل فاجر
 كالليل فيه مثاله
 مذ صبح أنّ الليل كافر

(من كشكول الشيخ أعلى الله مقامه - تحت ك ٦)

فائدة : - الشمس تسمى مهر والقمر ماه وزحل كيوان والمشتري

تير وعطارد هرمس والزهرة أناهيد والمريخ بهرام كما ذكر بعض الشعراء :

لا زلت تبقى وترقى في العلا أبداً
 ما دام للسبعة الأفلاك أحكام
 مهرٌ وماءٌ وكيوان وتير معاً
 وهرمسٌ وأناهيدٌ وبهرام
 نظم بعضهم ترتيب الكواكب على أيام الأسبوع والابتداء بالأحد
 قال :

شمس تقمّرها مريخها فغدا
 عطارد يشتري من زهرة زحلا
 وقال أحمد بن زين الدين في ترتيبها على ليالي الأسبوع :
 عطارد المشتري في زهرة زحل
 والشمس في قمر المريخ إذ دخلا
 وقال أيضاً في ترتيب أبيات الكواكب :

في الجدي أوى زحل دلوّه
 والحوث والقوس به المشتري
 في حمل العقرب مريخها
 والأسد الشمس فلا تمثري
 وزهرة في الثور ميزانها
 عطارد سنبل جوزاً حري

والقمر السرطان يأوي به
كلّ سوى مأواه لا يجتري
وقال أيضاً في شرف كل كوكب من برج :
میزان کا یملو زحل
سرطان به للمشتري
والجدي كه مريخه
يط للحمل شمس حري
والحوت كز زهرتها
به سنبل الكاتب دُري
والجيم في الثور أنتبه
شرف لبدرٍ أزهَر

تمّت .

* * *

فهرس المحتويات

الرسالة في جواب الشيخ

٥ محمد ابن الشيخ علي بن عبد الجبار القطيفي

قال : ما معنى العلم نقطة كثرها الجاهلون ما الوجوه المحتملة فيه
على حسب المقامات وما هذه النقطة التي تجمع الشتات وما هذا

٧ العلم

قال : وورد أن السنة ثلاثمائة وستون يوماً هلالية فلما خلقت
السماءات والأرض في ستة أيام أختزلت منها فالسنة ثلاثمائة وأربع

١٠ وخمسون يوماً ما معناه

قال : وما معنى أن المؤمن إنما يحس بالم النار إذا خرج منها أما فيها

١٣ فلا

قال : وما الجمع بين النصوص والآيات الدال بعضها على الإحباط

١٣ وبعضها على الجزء بكل الأعمال حسنة كانت أم قبيحة

قال : وفي النصوص أن الذنوب إنما تخفف بالتصفية في كل بحسبه

حتى أن منهم من لا يطهره إلا النار هذا في أهل الإيمان وفي

روايات أن كثيراً من الناس يسقط عنهم العقاب بالواسطة عنهم أو

من خواصهم فهل الشفاعة مختصة ببعض دون آخر ما المرجح وما

١٦ برهانه، إلخ

قال : وما أول الزمان الذي يجب فيه معرفة الله هل هو متى حصلت

للكلف قوة التمييز وإن لم يبلغ البلوغ الشرعي إذ معرفته وشكره

واجب عقلاً فلا يتوقف على توقيت شرعي والإلزم خلاف

- المفروض أو أوله البلوغ الشرعي وإن كان وجوبه عقلياً أبينوا لنا
 ١٩ حقيقة الحال
- قال : وهل القاصد لأربعة فراسخ ولم يرجع إلى يومه هل هو بالخيار
 أم يجب عليه الإتمام إلا أن يرجع ليومه ما اختياركم وما محمل
 ٢٠ روايات عرفة
- قال : وما حد الزمان الذي يجوز معه تطليق الغائب زوجته
 ٢٢
- قال : وما مقدار ما ينتظر بزوجة المفقود حتى تتزوج أفتونا مثابين
 ٢٣ مأجورين
- قال : ما العلة في جعل الكافر الملائكة وأثبتوا لله بنات لا ذكور
 ٢٤

رسالة في جواب الشيخ

محمد ابن الشيخ عبد علي القطيفي

- ٢٥ قال : وما تأويل السبعة الأبحر
- ٢٧ قال : ما الجمع بين أن لهم عليهم السلام ملكاً يسددهم وبين أنهم
 يزادون أن أنهم يزدادون في كل جمعة
 ٢٨
- سؤاله : عن مسألة الإبرام والقضاء والأمر في الليالي الثلاث ليلة تسع
 عشرو وإحدى عشرة وثلاث عشرة من شهر رمضان
 ٢٩
- سؤاله : عن أمر الأئمة عليهم السلام وأنهم يثبت لهم ما يثبت للنبي
 صلى الله عليه وآله
 ٢٩
- سؤاله : عن توثيق العلماء لبعض الرجال وتصحيحهم لبعض الروايات .
 ٣٠
- قال : إن حصل لي ترجيح رواية فقهية من هذه الطريق (أي معرفة
 كلامهم) ، هل يجوز لي أم لا وكذا في أصل المسألة
 ٣١
- قال : ما وجه كون أهل العصمة عليهم السلام أربعة عشر
 ٣١
- قال : هل الجهل المقابل للعقل هو الجهل البسيط أو المركب ، الخ ...
 ٣٢

قال : وإن كان المركب فلم يسبقه مرتبة إلا مرتبة من سبق الكل
 قال : ما تفسير هذه الأبيات الأعجمية العربية

سرح الذكر ظلاماً
 تظهر الأشياء كما هي
 ليس في الكون وجود
 معرب إلا لما هي
 هر وجود در چه چیزی
 قد بدا إلا فنا هي
 ليس معشوق كليلى
 قرت الأشياء كما هي
 هي قد حازت وفاقت
 غير أني والتناهي
 فاطو قرطاس البرايا
 عن وجود لا يباهي
 ليس بمد البحر مد
 غير فيض لا تناهي
 ليس بمد الهفت نار
 غير نور لا يباهي
 لا تمده شوم كلا
 فحبيبي في سماه

بعد هذا النوم فيض
أبرز الأشياء كما هي
هذه عشر خصال

ما بقي شيئاً يضاهي ٣٣

رسالة في جواب الميرزا محمد علي المدرس ٣٧

السؤال - عن معنى الحديث في ثواب الأعمال: قال الراوي سألت رسول الله صلى الله عليه وآله عن قول الله عز وجل: ﴿وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الْغَرْبِيِّ إِذْ نَادَيْنَا﴾، قال كتب الله عز وجل كتاباً قبل أن يخلق الخلق بالفي عام في ورق آس أنبته ثم وضعها على العرش ثم نادى يا أمة محمد صلى الله عليه وسلم أن رحمتي سبقت غضبي أعطيتكم قبل أن تسألوني وغفرت لكم قبل أن تستغفروني، إلى آخر الحديث، قال السائل ما المراد بكتابته تعالى وتقدمها على الخلق

بالفي عام وبالآس وبورقه وإنباته ووضعها على العرش إلخ ٣٩

السؤال - عن الفرق بين المبدأ والمشتق في أصل الوضع ٤٨

السؤال - عن معنى قول من قال بأن الوجود هو الموجود بعينه مع أن

المعهود بيننا مبايتهما ٥١

السؤال - عن حقيقة ما يقولون أن الوجود مشترك بين جميع الخلق

حتى الواجب ٦٠

رسالة في جواب

الملا محمد مهدي بن الملا شفيع الأسترآبادي ٦٣

قال: قد اشتهر بين علمائنا أن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر لطف واللفظ واجب على الله تعالى، ما مرادهم من هذا الكلام،

إلخ ٦٥

قال : قد اشتهر الخبر عن النبي صلى الله عليه وآله نية المؤمن خير من عمله ونية الكافر شر من عمله وأفضل الأعمال أحمرها والتنافي بينهما غني عن البيان على أنه ورد لا مؤاخذه على النيات وبقصد الخير يكتب له خير وبقصد الشر لا يكتب فكيف تكون نية الكافر شراً من عمله، وأيضاً ورد أفضل الأعمال الصلاة وهي الجهاد الأكبر المستصغر وحج البيت حجر أكبر والصلاة ليست أشق من

الحج والجهاد ٦٦

قال : قال تعالى ﴿الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا﴾ إلى قوله ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا﴾، الآية يختلج بالبال عكس ذلك التشبيه لأن حلية البيع مسلمة عند الفريقين دال بأنه كان حلالاً عندهم وشبهوه، بالبيع في الحلية والظاهر أن يقول إنما الربا مثل البيع في الحلية وعدم الحرج والمؤاخذه

٦٨

قال : قد اشتهر أن أيوب عليه السلام كان صابراً على البلايا والمحن، إلى أن قال : مع أنه عليه السلام قال رب أني مسني الضر وذلك يدل على الشكاية فكيف يكون مع ذلك صابراً شاكراً صامتاً

٦٨

قال : ما الدليل على حدوث العالم مطلقاً مع عزل النظر عن الإجماع والحديث المشهور والحال أن المقروع عند الأسماع أن الإرادة علة للإيجاد وهي عين الذات وتخلف المعلول عن العلة التامة وهو المفروض غير مقعول عند أرباب العقول

٦٩

قال : ما الدليل على وحدة الوجود أو الوجود مع أن الحس قد يكذب ذينك المذهبين ويبطلهما إذ لا دليل على ذلك بقل القول به باطل واعتقاده كفر مع إدخال واجب الوجود في هذا الفرض

٧٠

قال : ما معنى قوله تعالى ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ﴾ مع أن النبي صلى الله عليه وآله جاهد الكفار والمنافقين

٧٣

- قال : ما الوجه في أن من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها ومن جاء
بالسيئة فلا يجزى إلا مثلها ٧٤
- قال : ما السر في قوله تعالى حكاية عن إبراهيم عليه السلام إذا
مرضت فهو يشفين والذين يميّتي ثم يحيين حيث أضاف المرض
إلى العبد والإماتة إلى الرب تعالى ٧٥

رسالة في جواب

- ٧٩ **الآغا محمد مهدي الأبرقوئي**
- الأولى : أن الظن الغالب القريب من العلم كاف في العقائد الإمامية
وبه يحصل الإيمان أم لا ، إلخ ٨١
- الثانية : أن الغناء ما هو وما الفرق بينه وبين الصوت الحسن المباح ٨١
- الثالثة : ما سبب اختلاف الأحاديث فإن الاختلاف من شأن
المجتهدين لا المعصومين عليهم السلام ٨١
- قال : الرابعة - أن تأتيني بآيات القرآن المحكمة في الدلالة على إمامة
الأئمة عليهم السلام وحجيتهم بأمر الله بأحسن الوجوه وأبين
الدلالات ، إلخ ٨٢
- في أن الأسقام والآلام التي تقع بالأطفال ليست ظلماً بل هي لحكمة
في طريق الاستخارة ٨٣
- في الدعاء للضيّق وللاستكفاء من كل مكروه للدنيا والآخرة ٨٣
- في حكم من تحصل له الشبهة ٨٤
- في علاج الوسوسة ٨٤
- بعض الأحاديث التي رويت في النسخ ملحقة بهذه الرسالة ٨٤

رسالة في جواب

- ٨٧ **الشيخ محمد مهدي بن الملا شفيع الأسترآبادي**

- قال : قد اشتهر بين أصحابنا الحكم بطهارة طين الطريق إذا غلب على
الظن نجاسته لأن الأصل يقتضي الطهارة مع أن الظاهر يشهد
بالنجاسة وذهب العلامة في النهاية إلى العمل بالظن الغالب عملاً
بالظاهر والحال أنهم يحكمون في غسالة الحمام بالنجاسة عملاً
بالظاهر ما وجه الفرق بين الصورتين ٨٩
- قال : قد فسّر الأصوليون الحكم الشرعي بكتاب الله المتعلق بأفعال
المكلفين أو ما يقوم مقامه كالسنة مع أنهما دليل شرعي للأحكام
فيكون الفقه على هذا هو العلم بكتاب الله الحاصل عن خطابه
المستفاد من تعريفه وهو العلم بالأحكام الشرعية عن أدلتها فيتحد
الدليل والمدلول وهو فاسد ٩٧
- قال : ما معنى قول العلماء أن كلمة لا إله إلا الله منطبقة على جميع
مراتب التوحيد وما كيفية تركيب كلمة الشهادة على طريقة النحاة
التي لا يتجه عليها شيء من المفاسد أصلاً ٩٨
- قال : قال الله تعالى ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا يَسَّرَ﴾ لم حذفت الياء بغير جازم ١٠٩
- قاله قال الله تعالى ﴿وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ﴾ لأي شيء تحشر الوحوش مع
أنها ليست ذات شعور ولا مكلفة في الدنيا حتى جزاها الله بالثواب
والعقاب في الآخرة ويوم القيامة يوم جزاء المكلفين بالطاعات
ومحاسبة العباد المطيعين والعصاة ١١٠
- قال : قد ورد في الخبر بنا عرف الله ولولا الله ما عرفنا ما المراد من
هذا الكلام ١١٩
- قال : قد روي عن الصادق عليه السلام العبودية جوهرة كنهها الربوبية
فما فقد من الربوبية وجد في العبودية وما ليس في العبودية فهو في
الربوبية، ما سرّ هذا الكلام ١٢٢
- قال : إذا حشر الإنس والجن يوم القيامة فبعد الحساب أين جنة الجن

- وجهتهم هل هم مع الإنس في الجنة أو في النار أم لهم جنة ونار
 مخلوقتان على حدة ١٢٤
- قال : قال الله ﴿ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ ﴾ وفي الحديث القدسي يا
 بني آدم خلقتم للبقاء لا للفناء ، بِمَ يُجمع بين الكلامين المتنافيين ١٣٠

رسالة وسائل الهمم العليا

- ١٣٧ **في جواب مسائل الرؤيا**
- في علة التصنيف وهي أن السائل القيت إليه في الرؤيا أربع مسائل
 فحفظ منها مسألتين فشرحهما المصنف ١٣٩
- كلام للمصنف في تصحيح كثير من الرؤيا ١٤٠
- قال : المسألة الأولى - كيف القرعة تجعل الأعلى أسفل والأسفل
 أعلى ١٤١
- قال : وكيف يتحول الذاتي عن ذاتيته ١٤٥
- قال : وبتحوله يخرج عن كونه ذاتياً أم لا ١٤٨
- قال : المسألة الثانية - وهل الظنون تدفع بالظنون ١٤٨
- قال : وهل تتولد الظنون من الظنون ١٤٩
- قال : وإذا تولدت عنها فهل تبقى ظنوناً أو تنقلب شكوكاً ١٥٤

الرسالة في جواب سائل عن ست عشرة مسألة

- المسألة الأولى : ما علامة الفقيه الكامل والمجتهد الجامع لشرائط
 الترجيح والفتوى وكيف يعرفه العامي ١٥٩
- الثانية : يجوز تقليد المجتهد المفضل مع وجود الفاضل أم لا وإن
 عرفناها منكم لكن نحب أن نعرف الدليل القاطع ١٦٠
- الثالثة : يجوز التجزّي في التقليد ويجوز أن يقلّد في المسألة الواحدة
 أكثر من مجتهد واحد أم لا ١٦٩

- الرابعة : أن الرجل إذا لم يقلّد الفقيه المجتهد في أكثر أوقات عمره
إما من جهة الجهل بالحكم أو من جهة التكاسل والتكاهل وبعد
الانتباه والمعرفة ما حكمه بيّنوا على التفصيل حكم الجاهل
والمتكاسل ١٧١
- الخامسة : هل يُرافع عند الذي ما بلغ رتبة الاجتهاد أم لا وهل يجوز
له أن يحكم ويحلّف ويقيم الحد أم لا وإذا جرت الأحكام بحكمه
هل تمضي أو تفسد ١٧٢
- السادسة : اختيار المرافعة والحاكم هل هو بيد المدعى أو المدعى
عليه ١٧٣
- السابعة : هل الماء القليل المتنجّس بالملاقاة إذا لم يتغيّر أحد أوصافه
إذا بلغ الكر يطهر ويطهر أم لا ١٧٣
- الثامنة : كيف عبادة الرجل إذا كان عليه دين ويتكاسل في الأداء وهو
متمكّن من ذلك ١٧٥
- التاسعة : هل يجب لطهارة البول صبّ الماء مرّتين أم تكفي المرّة
الواحدة ١٧٥
- العاشرة : هل الثوب النجس إذا ألقي في الكرّ وأزيل عين النجاسة
يطهر أم يحتاج إلى العصر وكذا إذا كان تحت المطر ١٧٥
- الحادية عشرة : يجوز ويمكن الغسل الترتيبي في الماء وعلى فرض
الإمكان والجواز كيف صورته ١٧٦
- الثانية عشرة : هل يصحّ الغسل مع إزار الإبريسم أم لا ١٧٦
- الثالثة عشرة : يصح الوضوء إذا صبّ الماء فوق المرفق أو تحته عالماً
أو جاهلاً بالحكم أو بالوضوء ١٧٧
- الرابعة عشرة : إذا كان زيد يطلب من عمرو وبكر قبل ما على عمرو
من الدين من غير إذن عمرو فهل تبرأ ذمة عمرو وتشتغل ذمة بكر

- ١٧٧ وهل لزيد أن يطالب عمرًا إن لم يصل إليه المبلغ المذكور أم لا
- سؤال عن معنى حديثين وسنديهما ومعنى الأول منهما أن شيعتنا يموتون بعلّة البطن وأعداؤنا يموتون بعلّة الصرع والقولنج أو أنه أعداؤنا يموتون بالطاعون وأنتم تموتون بعلّة البُطون ومعنى الثاني أنه جاء عند سليمان ثلاثة رياح فاختار اثنين منها وترك الثالث للقائم عليه السلام ١٧٨

١٨١ رسالة في جواب بعض الإخوان

- السؤال : عن رؤيا العباد وإن منهم من يظهر صدق رؤياه سريعاً بدون تعبير ومنه من لا يظهر صدق رؤياه ١٨٣
- السؤال : عن رؤيا بعض الصالحين كيف يكون كذباً ورؤيا بعض الطالحين يكون صدقاً ١٨٦
- السؤال : عن كيفية الخلاص عن وساوس الشيطان والنفس وتكشيكهما الإنسان في أمر الاعتقادات ١٨٨

رسالة في جواب السيد

١٩٣ حسين ابن السيد عبد القاهر

- قال : متى يجب احترام التربة الحسينية وقد ذكر الشهيد في شرح اللمعة بأنها بوضعها على الضريح يثبت لها الاحترام ما الدليل لهذا القول من كلامهم عليهم السلام والتربة يؤتى بها لنا من العجم مع المسابيح ونقل لنا أنهم قد يستعملون من تربة غير الحسين عليه السلام سبجاً وسجّادات وقد يضيفون لها شيئاً من تربة الحسين عليه السلام فإذا أعطانا المعطي تربة من خراسان فمتى يتحقق أنها تربة الحسين عليه السلام وكيف نعرف أن هذه تربة الحسين عليه السلام ١٩٥
- قال : ما معنى ما ورد أن المؤمن أفضل من الملائكة أو ما ورد أن

- سليمان أفضل من جبرائيل عليه السلام كيف يكون أفضل والملك
معصوم فالعصمة أفضل من عدمها فما معنى الأفضلية، إلخ ١٩٦
- قال : وما معنى ما ورد عنهم عليهم السلام في أن صفات الواجب
تعالى إذا قلنا عالم أي لا جهل فيه حي أي لا موت فيه وهكذا،
إلى أن قال : فنفي الجهل يستلزم وصفه بالعلم ١٩٩
- قال : وهل الجن مكلفون بتكاليف الإنسان، إلى أن قال : وما الدليل
على ذلك من السنة المطهرة أو لهم تكليف مغائر لتكليفنا، وهل
ورد في السنة أنهم يموتون موتاً أم قتلاً، إلخ ٢٠٠
- قال : في تفسير العياشي عن الصادق عليه السلام في تفسير قوله تعالى
﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ ﴾ قال الحسن فلما كتب عليهم
القتال مع الحسين عليه السلام قالوا ربنا لولا أخرتنا إلى أجل
قريب إلى خروج القائم عليه السلام من القائل هذا لولا أخرتنا،
إلخ ٢٠٢
- قال : وما الدليل العقلي يدل على أن نبينا صلى الله عليه وآله خاتم
النبين ولا نبي بعده ٢٠٣
- قال : وقد ورد عن الكاظم عليه السلام أن دواب الأرض كلها
كالخنفساء والفار وغيرهما تتولد من الأرض ولا ترضع ولدها وإنما
تتعيش بالتراب وكيف تتوالد بسفاد أم لا فإن كان بغير سفاد فما
العلة في كونهما زوجين ذكر أو أنثى ٢٠٤
- قال : وما معنى ما ورد عن الجواد عليه السلام لما سئل أيما أفضل
زيارة جدك الحسين عليه السلام أو أبيك قال عليه السلام زيارة أبي
أفضل لأن الحسين عليه السلام يزوره كل أحد وأبي لا يزوره إلا
الخواص من الشيعة مع ما ورد من أفضلية زيارة الحسين عليه
السلام ٢٠٥

قال : وما معنى ما ورد في تفسير الإمام عن الرضا عليه السلام في سنقرئك فلا تنسى إلا ما شاء الله أن ينسبك فيرفعه عن قلبك كما في آية ننسها برفع رسمها وقد تلى وعن القلوب حفظها وعن قلبك يا محمد، ما معنى رفعه عن قلبه صلى الله عليه وآله وما معنى الحديث من حيث هو كله، إلخ ٢٠٦

رسالة المختصرة في

٢٠٩ جواب سائل عن ثلاث مسائل

٢١١ أسأل من جنابكم أن يعلمني كيفية زیارت عاشوراء مع زیارت ششم
وأيضاً أسأل من جنابكم أن سلمان رضي الله عنه دخل في دار فاطمة صلوات الله عليها وتكلم معها أم لا والأحاديث الذي يقرؤه من هذه الجهة في المنابر صحيح أم لا ٢١١
وأسأل من جنابكم هل يجوز طلب مرتبة المعصوم لغير المعصوم عليه السلام أم لا ٢١٢

٢١٣ رسالة المختصرة في جواب سائل عن مسألتين

قال : لما قالوا وجود الباري عين ذاته لعدم انفكاك الوجود عن الذات قال بعضهم لا يلزم من عدم الانفكاك أن يكون الوجود عين الذات بل يجوز أن يكونا متلازمين بحيث يستحيل منهما الانفكاك، ما يقول مولانا في قول هذا البعض ٢١٥
قال : لما سئل الأخفش عن علة الكسر في الليل إذا يسر قال لأن الليل لا يسري بل إنما يُسرى فيه، المرجو عن مولانا تفسير قول الأخفش أيضاً ٢١٥

رسالة في معنى عبارة من حديث

٢١٧ في إشارات النبي صلى الله عليه وآله

- ٢١٩ إذا أشار أشار بكفه كلها
- ٢٢٠ وإذا تعجب قلبها
- ٢٢٠ وإذا تحدث أتصل بها فضرب براحته اليمنى باطن إبهامه اليسرى
- ٢٢٠ وإذا غضب أعرض وأشاح
- ٢٢٠ وإذا فرح غض طرفه
- ٢٢١ جل ضحكه التبسم
- ٢٢١ يفتر عن مثل حجب الغمام
- قال الحسن عليه السلام فكتمتها الحسين عليه السلام زماناً ثم حدثته فوجدته قد سبقني إليه وسأله عما سأله عنه ووجدته قد سأل أباه عن مدخل النبي صلى الله عليه وآله، إلخ

٢٢٣ رسالة في جواب سائل عن ثلاث عشرة مسألة

- أن في موضع حكم الفقهاء رضي الله عنهم بصحة الصلاة إذا وقعت بين المشرق والمغرب هل هذا الحكم عام من طرفي المغرب والمشرق بحيث لو وقعت إلى الشمال والجنوب لكانت صحيحة أو يختص بما إذا وقعت بين المشرق والمغرب من طرف الجنوب فقط فإذا كان كذلك فلم لم يتعرضوا بما إذا كانت من طرف الشمال
- ٢٢٥ أن قول عيسى ابن مريم عليه السلام كنت عليهم شهيداً ما دمت فيهم فلما توفيتني كنت أنت الرقيب يصير دليلاً لمن يقول قول الميت كالمت أم لا
- ٢٢٥ أن المقصود من الجنة والنار أي شيء في هذا الحديث ما فيكم من أحد إلا وقد عاين الجنة وما فيها وعابن النار وما فيها إن كنتم تصدقون. بالكتاب والمراد بالكتاب أي آية منه
- ٢٢٥ أن قول الحسن عليه السلام في حديث أنا أخبركم عن أخ لي كان من

- أعظم النساء في عيني وكان رأس ما عظم به في عيني صغر الدنيا في
 عينه، مَنْ مراده عليه السلام بذلك الأخ هل هو معين أو فيهم ٢٢٦
- إني سمعت من ثقات معتمدين أنهم رأوا بيضة وأصل بعض شجر
 يضيئان في الليل كالسراج فما السبب والعلة في ذلك ٢٢٦
- إن في أرضنا بيدااء طويلة يوارى عشرين فرسخاً تقريباً وفيها قبور كثيرة
 وعلى كل قبر أحجار كثيرة بلون يضرب على الحمرة لا يدري أنها
 لمن، إلى أن قال: هل يجوز الترحم عليهم أو لا، إلخ ٢٢٦
- إن في بعض الأوقات يوجد دم في البيضة وفي الحليب هل هذا الدم
 نجس وتلك البيضة والحليب حرام أم لا ٢٢٧
- بيّنوا أن في بلادنا شجرة مشمش رأينا سنين نواها حلواً لبّها والآن
 نراها تغيّر لبّ نواها فصار مرّاً وبالعكس أيضاً ٢٢٧
- أي المعاصي ينسب إلى الشيطان وأيها ينسب إلى النفس وهل يجوز أن
 ينسب المختص بأحدهما إلى الآخر حقيقة أو مجازاً أو لا ٢٢٧
- في الحديث أن الله تعالى وادياً من ذهب لو رآه البختي لحماه بأضعف
 خلقه النمل، هل الوادي في أي البلاد ومبدؤه من أين ومنتهاه إلى
 أين وهل ينتفع الناس به أم لا ولو لم ينتفعوا به فكيف التوفيق بينه
 وبين آية خلق لكم ما في الأرض جميعاً وإن أمكن الانتفاع فكيف
 يتأتى مع ممانعة النمل ٢٢٨
- أن كوكب الزهرة مدة خمسة أشهر تقريباً تطلع من المشرق قبل الصبح
 بساعتين أو ثلاثة تقريباً وهو مستقيم غير راجع فعلى حسب سيره
 على الاستقامة ينبغي أن يختفي الآن بل قبل هذا الزمان ولا أقل
 من طلوعه قبل الصبح أو بعده ومع هذا تطلع بعد قبله بساعة ٢٢٩
- في الحديث أن الأرض تستصرخ وتستغيث إلى الله تعالى من ثلاث من
 دم حرام صبّ عليها ومن غسل من زنى ومن النوم عليها قبل طلوع

- الشمس، أما الدم والنوم ظاهر وأما الغسل فهو عبادة واجبة فكيف
 ٢٢٩ تكون موجبة لصراخ الأرض
 إن في مثل عبارة لا تزغ قلوبنا، صعوبة في أداء كل من الغين والقاف
 ٢٢٩ من مخرجه فهل يجوز قلب الغين بالقاف والإدغام أم لا

رسالة المختصرة في جواب سائل عن مسائل وأذكار

- سؤاله : من طريق القرب من الله وحصول سعادة الدنيا والآخرة ٢٣١
 سؤاله : الشفاعة ٢ سؤاله عن حقيقة معرفة الإمام عليه السلام ٢٣٣
 سؤاله : عن العلوم الذي ينبغي لطالب العلم أن يطلب ٢٣٤
 سؤال عن الرياضة الشرعية ٢٣٤
 سؤال عن جواز قراءة الأدعية والزيارات وسائر الختوم وشرائطها ٢٣٤
 سؤاله : عن الذي يدفع ضعف البصر والآفات والأوجاع ٢٣٤
 سؤال عن ذكر لسعة الرزق ٢٣٤
 سؤاله : عن طرق الاستخارة ٢٣٥
 أذكار لمطالب مختلفة رويت بعد تمام الرسالة فمنها لسعة الرزق
 وطلب الولد ومنها لحسن الحال ودفع الوسوسة ومنها لدفع الأعداء
 ومنها لمطالب الدنيا والآخرة ومنها للحفاظ ومنها للنجاة من الغم
 ومنها لمن كان عليه ذنب ومنها لمن كان في ضيق وأراد تسهيل
 المخرج منه ٢٣٥

رسالة المختصرة في جواب سائل

عن أربع مسائل

- المسألة الأولى : الوجود والإيجاد أمّا أبدية أو غير أبدية، إلخ ٢٣٩
 المسألة الثانية : لما لم تعلق إرادة الله تعالى بفعل المأمور به لم يصدر
 الفعل من العبد فيكون مجبوراً ٢٣٩

- المسألة الثالثة : في الحديث أن الله خلق آدم على صورته ٢٣٩
- المسألة الرابعة : عن معنى حديثين أحدهما أن الله شراباً لأوليائه إذا شربوا سكروا، إلى أن قال عليه السلام: وإذا وصلوا لا فرق بينهم وبين حبيهم، وفي القدسي من طلبني وجدني، إلى أن قال تعالى: ومن قتلته فعلي ديتة ومن علي ديتة فأنا ديتة ٢٣٩

٢٤٣ متفرقات نقلت من خط الشيخ الأوحـد

ديوان المراثي

٢٧٥ وقصائد وأشعار أخرى للشيخ الأوحـد

- ٢٧٧ نعي النعي مصاب الهاشميين
- ٢٨٤ نفحات من روايي نجد
- ٢٩١ دمعي على طلل الأحباب مطلول
- ٣٠١ أتزهو وقد ترنوا بياض المفارق
- ٣١١ بين اللوى لي فالذنائب
- ٣١٩ بقوا بنا جيرة المنحنى
- ٣٣٨ يا باكياً لرسم دار أقفرا
- ٣٤٤ وغافل عن ضنا المحزون يعذلني
- ٣٥٤ سل الربع تبد الحال ما كان خافياً
- ٣٦٣ لهم طلل عاف طوى نشره الدهر
- ٣٧٠ بنات الليالي لا عبات بلاعب
- ٣٨٣ على حين ما كنا ببال مقسم
- بعض قائد وأشعار أخرى منه أعلى الله مقامه:
- ٣٩٢ بي العزا عز وجلّ الوجـل

٤١٦	إليك مسيري يا بن موسى من البعد
٤١٩	شامت وميضاً أضي من جانب الطور
٤٢٢	داهر هذا الدهر كيف يسعد
٤٢٥	يثبت باستفاضة عشرونا
٤٢٦	يا ذا الذي بعلمه
٤٢٧	عطارد المشتري في زهرة زحل